



1
 انوار الادب / يعني اوراد شيخ زين الدين الكوفي
 للشيخ قطب الدين العزيمي
 هذا الكتاب في رد ومجابه وما كلفه لي



290
 مكتبة محمد علي
 عظمه

خط الموقوف
 مكتبة



290
 ٢٩٠

هذا الكتاب شرح ورد ومجابه وما كلفه لي
 من الملوك وفقه
 جاي يوم العاشور الاول من شهر ربيع الاول
 سنة ١٢٩٠

مكتبة
 نور الدين
 دار

290
 AMCA ZADE
 HÜSEYİN PAŞA
 Yeni
 Eski Kaymak
 290

بسم الله الرحمن الرحيم
 الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله
 والحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

استغفر الله ثلاث مرات قال تعالى ومن يعمل حسنة واحدة فإني نجو لها من عبادة الله والعبادة لله لا يفلح عبداً الا بحسنه وجمال في عمله
 عبادك ما دامت رزقهم في اجسادهم قال الرب وعزته وجلالي وارتفاع
 مكاني لا ازال اغفر لهم يستغفرون في ابتداء الورد بالاستغفار لان الخلقة قبل
 الخليقة والتجلي بعد ما علم انه لا بد للعابد والسالك بالاستغفار والتوبة
 لا من احد مما يتوفى الطاعة لان الذنوب كالقيود تمنع المشي الى طاعة الله تعالى
 وكما حمل الثقل من الخفة والنشاط والمسارعة الى خدعة الله تعالى وكما لصداء
 يسود القلب ان لم يرحم الله سجي صابها الى الكفر والشقاق لان الاصرار
 على الصغائر يفضي الى الكبار والاسمرار عليها ربما يؤدي الى الكفر بنسبه
 الى مذاق الله تعالى وباقي الغضب من الله وضربت عليهم المسكنه ذلك بانهم
 كانوا يَكْفُرُونَ بآيات الله وبنبيه حق ذلك باعصاؤا وكانوا يعتدون
 وقال عليه السلام ان المؤمن اذا اذنب ذنباً كانت نكته سوداء في قلبه فان
 تاب واستغفر صقل قلبه وان زاد زادت حتى تغلق قلبه فذلكم الزمان
 الذي ذكر الله تعالى وكان غداً والحجاسة فكيف تترك الدنيا جات سائر
 قال عليه السلام اذا كذب العبد نتج عنه الملكان عن نثر ما يخرج من فيه فداو
 لا يكاد يجد المصير على العصيان توفيقاً قال عليه السلام اذا لم تنق على قيام الليل
 وصيام النهار فاعلم انك مكبول قد كملت خطيتك وتبينما يقبل منك عبادتك
 فان رب الدين لا يقبل الهدية وذلك ان التوبة عن المعاصي وارضاها الخضوع لله
 واكثر العبادات التي تنفذ كالف كيف يقبل من يترك والدين عليك حال وكيف
 تنابى وتثنى عليه والله عليك غضبان وفي الاستغفار فوائد اخرى روى عن الحسن

استغفر الله
 الحمد لله
 والحمد لله

بسم الله الرحمن الرحيم
 الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله
 والحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

ان رجلاً شكى اليه الغرق قال استغفر الله ورجل آخر شكى اليه قال استغفر الله وآف
 فله النسل وآف قلته الزرع فما كلمه بالاستغفار ففعل عن حكمة جواب واحد عن سؤلة
 متعددة فتلاهم قوله ثم قلت استغفروا ربكم انه كان غفارا يرسل السماء المابة
 وتثقت الاستغفار لان احب الاعداء عند الله الموت والتثقت اولي قد
 في مراتب الاعداء والواحد بين بعد فاقبل اول احب الاعداء في اول الابداد
 نكتة الذنوب ثلثة اما بدنية واما نفسانية كالخلع في الدنيا والحسد وغير
 ذلك واما قلبية كالالتفات الى ما سوى الله والتسلي بغیر فكل من استغفر واعتبر
 كل من الذنوب الثلثة وايضا الذنوب اما كبيرة واما صغيرة واما روية الحسنة
 فكل من راجع الى كل منها وفيه وجه آخر فان الامام ينبغي ان يعمد
 يقول يستغفر الله وهو اللادب في قراءة الورد للامام فلم تركه اول ان راعى
 فيها ولعل الحكمة في تركه في بعض الفاظ رعاية لفظ صدر من مشكاة النبوة او
 من خلفاته او اتساره الى سر التوحيد والجمعية مع الجماعة كأنهم نفس واحدة فالعمل
 الصادر من واحد صادر منهم كما في المرأة في الصلوة والورد كمثل الصلوة فالحق
 المحمل والتمتع بالاصل لهذا السر قد يعدل لكل والكثير واحد كما بعد الواحد كثيراً
 باعتبار كثرة تبت تكتن راشداً وفيه وجه آخر وهو ان عادة مشايخ الزاوية
 على اذاعة العرب بالتوارع في كل تيمر عن نفسه فلا حاجة للامام ان يجمع والله اعلم
التمتع اصله باله حذف حرف النداء لئلا يرد ما وعوض عنه اليهم واغافق
 تتركه باسمه ثم وقد شذ الجع بين العوض والمعوذ منه منه قوله اني اذا ما حدثت الماء
 اقول يا اللهم يا اللهما وهو بعض حصا يرض هذا الكم من ان يا عليه مع حرف التوفيق
 وقطع ميمته وتاء التسم وغير ذلك وقبل اصله يا الله متناخبة فحذف
 حرف النداء ومعلقات الفعل ميمته والاول والى في الثاني كثر في الحذف

استغفر الله
 الحمد لله
 والحمد لله

في كل صلاة
 في كل صلاة
 في كل صلاة

في كل صلاة
 في كل صلاة
 في كل صلاة

في كل صلاة
 في كل صلاة
 في كل صلاة

بلا قريته وبلا عوض ولانه لا يتيست هذا التقدير في كل موضع كما في قوله تعالى اللهم ان
 كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا حجارة من السماء **نكتة** يقال ان هذه الربعة
 الالف اسم الف يعمله اسرافيل والف يعمله ميكائيل والف يعمله جبرائيل وتلقاها
 في التوراة وتلقاها في الزبور وتلقاها في الانجيل وماتة الواحدة في التوراة وواحد
 وهو الاسم الاعظم مكتوم فاذا قال العبد اللهم فقد ذكر جميع اسمائه وقبيل
 ان الهم اسماؤه الى كسوتها ما كان وسيكون فاذا قال العبد اللهم فكانه ذكر بنسبه
 بالاولى ميتة الى جميع مخلوقاته اسما فاسما مفصلا ويكتب له بكل اسم حسنة ويفعل له
 حطيتته ويرفع له درجته ولهذا قيل المراد من الكلمات في قوله تعالى قلتم في آدم من
 ربته كلمات اللهم ارحمني **انا تقدم اليك بين يدي كل نفس ونحوه وخطبة**
وخطبة وطرفة طرف بها اصل السموات واصل الارض وكل شئ موصوف
عليك كل من اودع كان في قوله بين يدي كل نفس استعارة تجليلية كما في يد السعال
 الله اسم معنى الالبصار ينظر خفيف الخطبة النظرة الواحدة بموجز عينيه الخطرة
 اسم معنى ظهور السني بالبال الطرف الواحدة من اطباق احد جنبيه على الآخر
 يقال اسرع من طرفه عيّن ويطرف صفة لطيفة وصغيرة راجع اليها واصل فاعل
 بطرف وكل شئ باي عطف على كل نفس عطف العام على الخاص فيهما وتيمنا والمراد
 من هذا العام ما سوى ذلك الخاص حذرا عن التكرار وقوله كايّن اودع كان باعتبار
 المتعلق **اقدم اليك بين يدي ذلك كله بعد ذلك كله وكلما ذكرتك الذاكرون**
وكلما غفل عن ذكرك الغافلون قوله اقدم بدل البعض من تقدم وان كان المستور
 في الفعل ان لا يجر من اقسام البدل الكل الذي كان الفعل التكرار جازا في البيان
 على الاول كقوله متى ثابتنّا تلمّم بنا في ديارنا • تجذّ خطبا جولا ونازا مؤتجا •
 لكن صاحب الكشف جوز ان يكون يغفر مجزوما بغير الفاء كما قرأه الاغشي جازيا

بلا قريته وبلا عوض ولانه لا يتيست هذا التقدير في كل موضع كما في قوله تعالى اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا حجارة من السماء نكتة يقال ان هذه الربعة الالف اسم الف يعمله اسرافيل والف يعمله ميكائيل والف يعمله جبرائيل وتلقاها في التوراة وتلقاها في الزبور وتلقاها في الانجيل وماتة الواحدة في التوراة وواحد وهو الاسم الاعظم مكتوم فاذا قال العبد اللهم فقد ذكر جميع اسمائه وقبيل ان الهم اسماؤه الى كسوتها ما كان وسيكون فاذا قال العبد اللهم فكانه ذكر بنسبه بالاولى ميتة الى جميع مخلوقاته اسما فاسما مفصلا ويكتب له بكل اسم حسنة ويفعل له حطيتته ويرفع له درجته ولهذا قيل المراد من الكلمات في قوله تعالى قلتم في آدم من ربته كلمات اللهم ارحمني انا تقدم اليك بين يدي كل نفس ونحوه وخطبة وخطبة وطرفة طرف بها اصل السموات واصل الارض وكل شئ موصوف عليك كل من اودع كان في قوله بين يدي كل نفس استعارة تجليلية كما في يد السعال الله اسم معنى الالبصار ينظر خفيف الخطبة النظرة الواحدة بموجز عينيه الخطرة اسم معنى ظهور السني بالبال الطرف الواحدة من اطباق احد جنبيه على الآخر يقال اسرع من طرفه عيّن ويطرف صفة لطيفة وصغيرة راجع اليها واصل فاعل بطرف وكل شئ باي عطف على كل نفس عطف العام على الخاص فيهما وتيمنا والمراد من هذا العام ما سوى ذلك الخاص حذرا عن التكرار وقوله كايّن اودع كان باعتبار المتعلق اقدم اليك بين يدي ذلك كله بعد ذلك كله وكلما ذكرتك الذاكرون وكلما غفل عن ذكرك الغافلون قوله اقدم بدل البعض من تقدم وان كان المستور في الفعل ان لا يجر من اقسام البدل الكل الذي كان الفعل التكرار جازا في البيان على الاول كقوله متى ثابتنّا تلمّم بنا في ديارنا • تجذّ خطبا جولا ونازا مؤتجا • لكن صاحب الكشف جوز ان يكون يغفر مجزوما بغير الفاء كما قرأه الاغشي جازيا

مجرى بدل البعض من يحاسبكم في قوله تعالى ان تبدوا ما في انفسكم او تخفوا يحاسبكم
 به الله يغفر لمن يشاء ولا اله الا الله والمقصود من هذا البدل وان كان اصل المراد حاصل
 من المبدل منه بيان حال نفسه مختصا بالذكر في شأنه الا هو الخفي الذي هو
 المقصود ابد بعد ما لا يتناهي عدد او كما ذكره عطف على بعد عطف الطرف
 على الطرف **والكلمة الواحدة لا اله الا هو الرحمن الرحيم الله لا اله الا هو**
الحق اليوم لا تافق سنة ولا نوم له ما في السموات وما في الارض من ذا الذي
يشفع عنده الا باذنه يعلم ما بين ايديهم وما خلفهم ولا يحيطون بشئ من علم الا
بما شاء وسع كرسيه السموات والارض ولا يؤده عظمها وهو العلي العظيم
 قوله تعالى وانكلمكم الى قوله وهو العلي العظيم اولى قوله على كل شئ قديرا فعالا ضعيفا
 مغفول تقدم واقدم على الشارح بتقدير هذا القول ومن الكلمات قال نعم الذي
 نفسي بين ان لهن الآية لسانا وشفتين يقدرن اليك عند ساق الورش وقال نعم
 ان اعظم آية في القرآن آية الكرسي من قراءتها يموت ملكا يكتب له حسنة وتجو
 من سيئاته الى الغد من تلك الساعة وقال نعم من قراءتها الكرسي في ذهاب كل صفة مكتوبة لم
 من دخول الجنة الى الموت ولا يواظب عليها الا صديق او عابد ومن قراءتها
 اذا اخذ من مصحفه آمنه الله على نفسه وداره وجارجه والايات التي حوله
 وقال نعم ما قرئت منه الآية في دار الدنيا استجرت بها الشياطين ثلثين يوما ولا بد لها
 سحر ولا سحره اربعين ليلة ما على علمها اسلك وذلك في غير انك فما تزلت
 آية اعظم منها وعن اسماء انها قالت سمعت النبي يقول ان في ثابتي الآيتين
 اسم الله الاعظم والكلمة الواحدة والآية واحدة والآية الواحدة لا اله الا هو الحق اليوم الله اعلم الاعظم
 الاسماء على وجهين احدهما الاعظم باعتبار رتبة وبيانها وثانيها الاعظم باعتبار
 باعتبار السموات في اسم صفته توفيا انتم من توفى الا فلو اعظم من ذي تعريف

بلا قريته وبلا عوض ولانه لا يتيست هذا التقدير في كل موضع كما في قوله تعالى اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا حجارة من السماء نكتة يقال ان هذه الربعة الالف اسم الف يعمله اسرافيل والف يعمله ميكائيل والف يعمله جبرائيل وتلقاها في التوراة وتلقاها في الزبور وتلقاها في الانجيل وماتة الواحدة في التوراة وواحد وهو الاسم الاعظم مكتوم فاذا قال العبد اللهم فقد ذكر جميع اسمائه وقبيل ان الهم اسماؤه الى كسوتها ما كان وسيكون فاذا قال العبد اللهم فكانه ذكر بنسبه بالاولى ميتة الى جميع مخلوقاته اسما فاسما مفصلا ويكتب له بكل اسم حسنة ويفعل له حطيتته ويرفع له درجته ولهذا قيل المراد من الكلمات في قوله تعالى قلتم في آدم من ربته كلمات اللهم ارحمني انا تقدم اليك بين يدي كل نفس ونحوه وخطبة وخطبة وطرفة طرف بها اصل السموات واصل الارض وكل شئ موصوف عليك كل من اودع كان في قوله بين يدي كل نفس استعارة تجليلية كما في يد السعال الله اسم معنى الالبصار ينظر خفيف الخطبة النظرة الواحدة بموجز عينيه الخطرة اسم معنى ظهور السني بالبال الطرف الواحدة من اطباق احد جنبيه على الآخر يقال اسرع من طرفه عيّن ويطرف صفة لطيفة وصغيرة راجع اليها واصل فاعل بطرف وكل شئ باي عطف على كل نفس عطف العام على الخاص فيهما وتيمنا والمراد من هذا العام ما سوى ذلك الخاص حذرا عن التكرار وقوله كايّن اودع كان باعتبار المتعلق اقدم اليك بين يدي ذلك كله بعد ذلك كله وكلما ذكرتك الذاكرون وكلما غفل عن ذكرك الغافلون قوله اقدم بدل البعض من تقدم وان كان المستور في الفعل ان لا يجر من اقسام البدل الكل الذي كان الفعل التكرار جازا في البيان على الاول كقوله متى ثابتنّا تلمّم بنا في ديارنا • تجذّ خطبا جولا ونازا مؤتجا • لكن صاحب الكشف جوز ان يكون يغفر مجزوما بغير الفاء كما قرأه الاغشي جازيا

فلم تذكره اقول **لقد** تذكره اقتداء بما روي الحكيم الترمذي رحمه في نوادر الاصول ان
جبرئيل قال لموسى عم ان ربك يقول من قال في دبر كل صليق مكتوبة مرة واحدة التبت
اني اقدم اليك بين يدي كل بشر محبة وخطه وطره بطون بها اهل السموات واهل الارض
وكل شئ هو في علمك كائن او قد كان اقدم بين يدي ذلك كله **لا اله الا هو الحي القيوم**
الا اله فان الليل والنهار اربع وعشرون ساعة ليس منها ساعة الا يصعد الي منه سبعون
الف الف حسنة حتى ينزع في الصور وعلى ان **يأتى** مذكور مع بتقديم طلب الغفران
من العصيان الى اصل اكثر ما باغى **الشیطان** وبانه مذكور في الصلوة والورد
من متمماتنا ومكملاتنا فكانه مذكور فيه واماتانيا فلان تعقيم ما بين الاليتين ابد
بعدد ما لا يحصى عدد اغير واقع بل غير ممكن عادي فكان كذبا فمخالف حيمه **قول**
واسه اعلم ان هذا الامر الخفي المرغوب ما كان مراد او مطلوب باكثر مما نزل مثل
هذا واقعا نفا ولا واطهار المحرم وكبر عنه كالمواقع والمعنى في الحال كان راجعا الى
السؤال ان يجعله الله ممن تقدم من الكلمات ابد اعداد غير منناه بالاحصاء
سبحان الله تلتا وتلثين مرة **الحمد لله** تلتا وثلثين مرة **الله اكبر** تلتا وثلثين مرة
لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيى ويميت وهو حي لا يموت
سبح **الحمد لله** وسبح على كل شئ **قد ر** سبحان الله مصدر مضاف لا يكا وسبح الالمافا
منقوبا باصا فعله وقد آوى علما للتشيع معنى التثنية فقطع على الاضافة ومنع المرفوع
نسخ سبحان الله الى انزمت عن كل وصف يدرك حسا وتصوره خيال وسبق الله وهم
او كذب به ضمير او يقضى به تنكر لست اقول منزه عن المحبوب والتفايع لانه يكا
تترجح من نوك الادب اذ ليس في الادب ان يقول ملك البلد **لست**
كايك ولا تاجم فان نفي الوجود يكا ووجه المكان الوجود ونفي ذلك الالها م نفي كنهه
ان اكثر الخلق نظروا الى انفسهم وعرفوا صفاتهم الكاملة في حتم مثل علمهم وقد رتهم

کتابخانه قدس حیات
مسجد

١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥

الاحياء والنبات والحيوان

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

Handwritten text in a cursive script, likely a list or index, with several lines of text visible. The text is written in a dark ink on aged, slightly discolored paper. The script is dense and flowing, characteristic of a cursive hand. The text is arranged in a vertical column, with some lines starting with a small, stylized symbol or initial. The overall appearance is that of a historical manuscript or a personal note.

۱۲۲

مستغاث
ارکھا لان التکلیف
کسبہ انفاق یعنی ادا کر کے
مدد الوداع یعنی کلمہ او
مدد عقیب کلمہ او
مدد مدلولہ الکلمات
خلف کلمہ صلوات

ع
اعدهما القدر والاف
التجيد او احدهما السلب
والاف والاثبات
السلب والقدر

والشبهه في وصف بلاد

مع في قصصها السبع
لأنه موقوف على موقف
ارواح الكون
الموقوف

عنه السبعون
والاخر

والفعله في عدد ما من افقته لعدد اسماء الاحياء قال عمر ان به عز وجل تسعة
وتسعين اسما من الاواصر وانه وقد حب الود من اوصاف ما دخل الجنة ومواطاة
لعدد امهات عالم الان والكثير والابن الصغير وكنيته ان الخلق يدور
على اربع عوالم العالم الاعلى موعنة وحقيقة وعالم الاستحالة وهو خمسة عشر
وعالم عمار الامكنة وهو اربع حيايق وعالم النسب وهو عشرة حيايق وهي كلها
في الان الصغير مودة فحصل من ضم تسعة واربعين الى تسعة واربعين ثمانية و
تسعون ثم زاد الان على العالم بالسر الطلح الذي هو له في الاختلاف
وتنحيز في السموات وما في الارض في الآخرة تسعة وتسعين من اوصاف ما
دخل الجنة والموت في مائة الميعين على كل شئ وهو الحق فالوجود كله مائة
الموت في مائة منها الاسم الاعظم وكذلك الجنة مائة درجة والموت في مائة منها الجنة الكيب
الذي ليس فيه فيسم الا الروية وكذا النار مائة درك الموت في مائة منها درك الجحيم
فان الدركات على مقابلة الدرجات فاعلى عليهن تقابل اسفلات فلن
قال الله تعالى لقد خلقنا الان في احسن تقويم ثم رددناه اسفل سفلين
الآية وان شئت زيادة توضحه فاسمع ما يتلى عليك ان العالم الاعلى
اعلاه لطيفة الاستواء وهي حقيقة الجحيم وفلكها الجحيم بنظر ايهام من
الان لطيفته والروح القدس في العالم العرش بنظر ايهام من الان
الجسم في العالم الكرسي بنحوه بنظر الله منه النفس بتوابعها وما كان الكرسي
موضع القديسين فلكذلك النفس محل الامر والنهي والدم في العالم
البيت المحور بنظر الله منه القلب ثم فيه الملكة بنظر ايهام من ارواح والمراتب
كالمراتب ثم فيه رطل فلكه بنظر ايهام من القوق الذاكس وموفا الدماغ ثم فيه
استوى فلكه بنظر ايهام من القوة العاقلة وايضا فوخ ثم فيه المرتع وفلكه بنظر ايهام

في الدنيا والآخرة
في الدنيا والآخرة
في الدنيا والآخرة

فان انا
جلنا في
الارض
خليفة
منه

منه القوق العقبية والكبد ثم في الشمس وفلكها بنظر ايهام من القوق المتكلم و
وسط الدماغ ثم فيه الزهرة وفلكها بنظر ايهام من القوق الوممية والدور الجولان
ثم فيه عطار وفلكه بنظر ايهام من القوق الجبالية ومقدم الدماغ ثم في العالم القمر
وفلكه بنظر ايهام من القوق الحية والحواس فله طبقات العالم الاعلى
وتطابق من الان واما عالم الاستحالة فله فلك لا يترورده الارض و
اليوس بنظر ايهام من الان الصبوات وروها القوق الهاضمة ثم في
العالم فلك الهواء وروها الارض والرطوبة بنظر ايهام من الدم وروها
القوق الجاذبة ثم فيه الماء وروها البرودة والرطوبة بنظر ايهام من البلم
وروها القوق الدافئة ثم فيه التراب وروها البرودة واليبوسة
بنظر ايهام من السوداء وروها القوق العاكسة واما الارض فله طبقات
ارض سوداء وارض غبراء وارض حمراء وارض بيضاء وارض خضراء بنظر ايهام من
الان طبقات الجسم الحلد والشم واللم والودق والعصب والعضلات
والعظام واما عالم عمار الامكنة فله الكروانيون بنظر ايهام من الان القوي
التي فيه ثم في العالم الحيوان بنظر الله منه ما يحس منه ثم فيه النبات بنظر
ايه منه ما ينمو من الان ثم فيه الجاد بنظر ايهام منه ما لا يحس واما عالم
النسب فله العرض بنظر ايهام من الان اسودا وبيض وما استبه ذلك
ثم في العالم الحكيم بنظر الله منه صهي او سقيم ثم فيه الكم بنظر ايهام منه سنة
عشر اعوام وطوله خمسة اذرع ثم فيه الابن بنظر ايهام منه الاصبع وموصفها
الكف الذراع موضع اليد ثم فيه الزمان بنظر ايهام منه كوكب وجمي وقت
يترك راسي ثم فيه الاضاف بنظر ايهام منه هذا اعلاه وهذا اسفله ثم فيه الوضع
بنظر ايهام منه لغته ودينه ثم في العالم ان سفلى بنظر ايهام منه اكله ثم فيه ان تسفل

و سواه فقط اللهم لا مانع مما أعطيت ولا معطي مما منعت ولا راد
 ما قضيت ولا منفع ذا الجدة منك **بجدة** اي لا منفع ذا الغنى وذا البخت
 والجاه منك اي عندك غناء وكثرة وانا منفعهم العمل الصالح بطاعتك
 وكفيل ان يكون معناه لا منفع احد الا فتقار بكم ونسبه فاذا انزع في
 الصور فلا انساب بينهم الا انه من ابطاء به علمه لم يسرع به نسبه ولو كان
 فنيا اعلم ان في هذا الحديث توحيد الافعال فمن تفكر معناه كل يوم
 لا يفرح بما آتت ولا يأسى بما هوفت وكان عبثه رعدا وحاله السليم
 نقضا اصفى ومانع لما اصابه من مصادره واما من صولته والضمير الراجح اليه محذوف
 وهو مفعول صلته والجد الاول يجوز ما ضافه ذا والجد الثاني مرفوع
 فاعل للمنفع اللهم اني اعوذ بك ان اشرك بك شيئا **وانا اعلم واستغفر**
ما لا اعلم قلت وارت ثلث لان الشرك ما طعن او خفي وهو انزاع
 ادرويه الحسنات من نفسه فكل واحد من التقوى باعتبار كل من الشرك
 اعلم ان الشرك الخفي في الانسان بعضه اخفي من دبيب النملة السوداء
 على الصخرة الصماء في الليلة الظلماء ولا يخرج الناس من الدنيا الى الاصلاح
 حتى يكون الناس عندهم كالبهايم التي لا تنوق منها المحرم والشاء والتكريم
 والعطاء ولا يحصل باطلا عما السرور والنجب والخيلاء فينبغي للمسلم ان
 يتعوذ بهذا الدعاء صباحا ومساء فانه سبب العصمة عن الوقوع في الشرك
 الجلي والخبى عدا او خطا بوعده النبي عام لا تغفل عن الاستغفار بهذا الدعاء
 فان المفسرين والخدتين والفتن تلتقوا باليقول وكتبوا احصية هذا الدعاء في
 مصنفاتهم **واشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له** واتشهد ان محمدا عبده ورسوله
 قلت وارت وصر مصدر قائم مقام عامه حال متقلبه وكوبها موكل في اولى وقوله

بجدة
 اي لا مانع مما اعطيت ولا معطي مما منعت ولا راد
 ما قضيت ولا منفع

لا شريك له
 وصر

لا شريك له منزله تأكيد فائدة بيان ان ليس المراد بالوصف ما يقابل الكثر
 فانا مخلوقة بل المراد ما يقابل الشركه ومن بعد الوصف المقابلة لكثرة تافل
 وتقدم عبد على رسوله فيدان مقام العبودية مقام سني وموجه قد به
 من الله واشرف لغوته واشرف صفاته ولهذا حين بين ان يكون نبيا فليكن
 وبين ان يكون عبدا نبيا اختار ان يكون نبيا وكذا ذكره مولاه بالعبودية في
 انزال القرآن عليه في مراجعته في كونه رسول لتقلين **فان** عبادة
 بن صامت من شهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له وان محمدا
 عبده ورسوله حرم الله عليه النار **وامنت بالله وبما جاء من عند الله**
على مراد الله وامنت برسوله وبما جاء من عند رسول الله على مراد
رسوله انا قال على مراد الله احترازا عن التاويلات التي ايعت
 والمحال النافس كاذب البطل الاموات والمبتدعة والملاصق فالولك
 الذين سمي الله فاحذر منهم وكذا الحكمة في قوله على مراد رسول الله **وبتات**
عن محمد الله وعن محمد رسول الله والاكاد في كلام الله وكلام رسول الله ومنه الجمله
 بمنزله التأكيد لمضمون الجملتين السابقين لان الخوض في المنايا والاعان والاكاد
 وهو الخيل عن سواء السبيل من ان المراد الله ورواد رسول الله ومعلوم ان النبي
 ما ينافي السني اثبات له **وبتات ممن تبرأ منهم من اليهود والنصارى المشركين**
 وفاعل تبرأ ضمير راجع الى الله وتبرأه مستلزم تبرأ رسول الله قال تعالى ان الله
 بريء من المشركين ورسوله وضمير منهم يرجع الى من وهو عام المصير والمبتدع منهم
 وان كان طوائف كثيرة لكن الكثرة لا تكون لان المبتدع منهم اما غير كتابي فذكر
 اشهر نوعه واكثره واما كتابي فذكر منه اعرافا وهو اليهود والنصارى نكتته

ك قال بعد ذلك
 عاقب عبد الله
 الاله

رضاء الصفة
 اي الموصوف
 سجد فطيفه
 وكبر في الصفة العباد الله
 ان قد ربه والجميع
 ونهض من بين يديه
 وقال فيهم من
 الاله

قدم الكتابي على غير الكتاب لان كونهم ارفع لانهم معلوم الكتاب فويل
 لجاهل حظه وويل للعالم سبع مرات وقدام من الكتاب اليهود لانهم
 جاهدوا الكتاب وكانوا اشدة العداوة للدين آمنوا قال تعالى ان اشتد
 الناس عداوة الدين آمنوا اليهود والآية خلاف المضاري فانهم جاهدوا
 كتابا واحدا قال الله في حقهم ولتجدن اقربهم مودة للدين آمنوا الذين
 قالوا انا مضاري الآية **الحمد لله الذي انعم علينا وسدانا للسلام و جعلنا من**
ايمته بنيتهم محمد عليه الصلوة والسلام الحمد لله الذي انعم علينا وسدانا للسلام
وجعلنا من ايمته رسول محمد عليه الصلوة والسلام الحمد لله الذي انعم علينا و
سدانا للسلام وجعلنا من ايمته محمد عليه الصلوة والسلام الحمد لله الذي انعم علينا و
سدانا للسلام لا ريب ان احد ما لدوام النعمة لا سيما النعمة الدينية نعمه التوفيق للسلام
 ثم السنة ونعمة العصمة عن الكفر والشرك والضلالة فان الحجة قيدة النعم به تنقي
 وبتركه تذول قال تعالى ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا وما بانفسهم وقال يوم
 ان للنعم اوابد كما وابد الوحش فقيده ما باسكروا ما بينهما حصول الزيادة
 قال نعم لكن شكرتم لا زيدتكم الآية فما فائدة مثل هذا كحقيق ان تمسك به من
 غير اغفال محال فانه جوهر ثمين وكميبي عزيز قوله وسدانا معطوف
 على نعم اما عطف تفسير وبيان واداما عطف الحاشي على العام تشريفا كما في
 قوله تعالى تنزل الملائكة والروح وانما كونها كذا متعاقبة للنعم الواصلة لبدنه
 ونفسه وروحه قال نعم واسمع عليكم نعم ظاهرة وباطنة واشارة الى مراتب
 الايمان فان الايمان سلالا في النور وهو داخل القلب فيصير عارفا
 بصفاته ثم يتلوا ذلك النور الى القلب فيصير من اهل الايمان والايان
 ومصادقة قوله نعم ولكن الله جتب ايكلم الايمان وزينه في قلوبكم ثم يتلوا الى الصدر

لنعمه
 ربيته
 ربيته

بسم الله الرحمن الرحيم
 الحمد لله الذي انعم علينا وسدانا للسلام

فقدوم لالاقياد والاسلام مصداق ان شرح الله صدره للاسلام فهو على نور من ربه
 فاذا اتقوى انتشر ذلك النور الى الاعضاء فتفاضل اجناب الخاسي وانتقال الاوار
 ففصر مومنا تقياد فدخل في قوله نعم ان اكرمكم عند الله اتقاكم وهذا احد ما وطلاب قوله
 مثل نوره كشكاه فيها مصباح المصباح في زجاجة الزجاجة كانها كوكب دري الائمة
 وذكر في كل حق وصفا جديده الحمد عليه السلام لان الافادة في حق الاعادة والاعادة
 او ابتهاجا بذكر اوصافه النبي فقبل نعمه منور ان كان من الكشوق مع الانتفاع او
 مع فاعل ان كان من البنا مع الخبر ان الذي انبأ واخبر عن الله والرسول فقول
 مع امرئ من سوا الذي معه كتاب والبنى اعلم منه **اللهم حقت حقك في حق الاسلام اللهم**
حقت حقك في الايمان اللهم حقت حقك في الايمان اللهم حقت حقك في الايمان
 قال جبرئيل عزم يا محمد اخبرني عن الايمان فقال عزم الايمان ان تؤمن بالله وملائكته
 وكتبه ورسمه واليوم الآخر وتؤمن بالقرآن جزه وشره قال صدقت فقال اخبرني
 عن الاسلام قال الاسلام ان تشهد ان لا اله الا الله وان محمد رسول الله وتقيم الصلوة
 وتؤتي الزكوة وتصوم رمضان وتحت البيت ان المنطق الله سبيلا قال صدقت
 قال فافتر عن الايمان قال نعم الايمان ان تعبد الله كأنك تراه فان لم يكن تراه
 فانه يراكم اعلم انه ظهر من سوال جبرائيل جواب محمد والصفواب جوابه نعم ان
 الايمان عيان عن تصديق الامور الستة والاسلام عيان عن ظهور امان المصديق
 في الادكار كما ينبغي معناه اللغوي والاصح ان عيان عن ظهور الاصل من فان
 فكل لم جمع الحقيقة والحال ان حقيقة كل من مولا عيان عن طبيعة واصم اجيب
 قري الى الاجزاء حري الحقيقة وتدين الى الحواس او اللوارم او الحقيق منزله الحقيقة
 منكم سلامه المسمى من يدوم ولسانه مقتض الحسم وقد قال عزم المسلم من سلم المسلمون
 من يديهم ولسانه وكذا الامانة والهدى والاجتناب عن الزنا وشرب الخمر والنكاح بكلمة الخير

بسم الله الرحمن الرحيم
 الحمد لله الذي انعم علينا وسدانا للسلام

وهذا ذكر اوصاف النبي
 الان في حقنا سب له ان العبد
 سئل انما نفعه ثم رده وكذا في
 ان جان انتم لا في النور ثم في
 القلب ثم في الصدر المنتشر
 النور الى الاعضاء

هذا الحق من لا ينكره
 ركضه وجعل محال
 وخارفي الحق
 الى السلام
 من السلام

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

او الصمت وكون الرسول اجب من ماله وولم ونفسه من مقتضى الايمان وخواصه المتعارفة
وقد جعلنا علم بحيث يرتفع الايمان بارتقاء ما قال عدم لا ايمان لمن لا امانة له لا ايمان
لمن لا عدل له لا يرضى الرائي وهو مؤمن ولا سرب الخمر شارب وهو مؤمن من كان
يومين بانه واليوم الآخر فليتكلم بخبر او يصمت وقال له يوم من احدكم حتى اكون احب اليه
من ماله وولم ونفسه والناس جميعا وعلى هذا التبريل رد قوله يوم الدين النصيحة
وقوله عم الدين حسن الخلق وقوله الايمان نصفه الصبر ونصفه الشكر وقس على
ذلك حال الجمع في الايمان والمؤمنان والنجاة التي هي عندى ان المفعول العرفي
حينئذ عند اهل اللون بحار في المفعول المعنوي والمفعول المعنوي بمنزلة ما هيته الشئ وحينئذ
اللازمة له والمفعول الحار في كعوارضه التي تفارقه فلما كان معانيه باعبارها في مقامات
والدرجات مثلا الايمان في الدرجة الاولى حينئذ علم اليقين يستول على كل من الحق بطريق
الرسالة الثانية بالمجرات فيما سادنا ووجها غاب عنا من احوال الماضي ومن
صفاته الحق وقد تعضد وتأييد بالامانات الصادقة وبظهور مبادئ النوار
توحيد الافعال والصفات فانه فتح لكشف من الامور على بعض الطالبين فيجدون
اليه ويزداد يقينهم وفي الدرجة الثانية حينئذ علم اليقين وهو متولد الاشياء
كما هي بالكشف والفتح عن الخبر بالعيان ووق السهو وحجاب العلم يعني ان يشهد
الشئ بعينه لا بصورة رايد فانيا حجاب على الشئ وفي الدرجة الثالثة حينئذ علم اليقين
وهو التحقيق كعنه علم الحق بفناء علم الحق والخلاص عن كلغة الشئ لان اليقين
صفة قامت بصاحبه فوطئ لها ولها حقوق يجب عليه القيام والعمل مقتضاها فاذا
حصل له مقام كنت سمعة وبصرة وسمع وذا بهصر نصير محولا بعد ما كان جاملا وبعد من
الدرجة لاجل كشفه وكذا التوفيق متفاوت لكل درجة ومناهم معرفة يستحق اهل ذلك المقام
لفظ المعرفة على ما عندهم مثلا الدرجة الاولى درجة الاستدلال وفي هذه المقام لا يكون الايمان

المفعول الماد

على السببات الوعينة لان العلم سلطان القوى الحسية الاشياء، ومنازعة للمعق العقلة
والدرجة الثانية المعرفة الى صلبه بنصفية الباطن والفعال النواويس الاكهيبة فالعدم
من عمل بها علم ورثة الله علم ما لم يعلم قال عدم ان للزبان فلهذا ما لنا ولبطنة بطنا
ولكل صفة مطلق وبعد ما ينزله من درجته قال بعضهم للربوبية ستر لو ظهر لبطنت
البنوق والبنوق ستر لو ظهر لبطنت العلم والعلما بانه ستر لو اورد لبطنت الاحكام قال
سئل التستري للعالم بلمتة علوم علم ظاهر بذكره لا ميل الظاهر وعلم باطن لا يسع الظاهر
الا لاهله وعلم بينه وبين الله لا يظهره لاهله وقال بعض العارفين ان ستر الربوبية
كبر وقال على رضى الله واشأ الى صدره ان من علم ما جمة لو وجد في حجة وقال عدم
من معاشر الانبياء ابرنا ان نكلم الناس على قدر عقولهم وقس على هذا حال الكلام
تدبر تمكن مدنا الله صل على محمد وعلى آل محمد وبارك وسلم عشر مرات الصلوة من الله
الدرجة قوله صل معناه افوض عليه الخير والمزايا على الوجه الاكمل واقض حاجته في الدارين
على الوجه الاكمل في شانه وسان ائمة حسب ما ينبغي وارضى وبارك اي زودا خبرات
التمام عليه وسلم اي ظهره ونزته عن التقايير كلها كما يحب وترضى واجعل في تليغ
الرسالة والدعوة اليك مع كون الدعوة على الصراط المستقيم على رضى فانه امر
صعب وهكذا قال عدم شيتيتي سورة مودة فكن لتوليغ فاستقم كما امرت
ومر ثاب معك او اجعله من افام خلك على التام في اداء الرسالة والدعوة اليك على بصيرة
مع ثبات على الصراط المستقيم الذي هو طريق النجاة والحق وسوم اجل المقامات
واصعبها ولهذا شيتيه سورة مودة لان الدعوى الى الله مع كون الدعوة على الصراط
المستقيم امر صعب والحكمة في العدد والله اعلم كون باب يله العدد اثني عشر
فمن اثنا عشر اتي اصل جميع الاعداد وكانه اتي كل الاعداد فمنها اتي عشر منها اولا
وانتبه لاحقا وان شئت فاعتبر ان مقام ثمان صلوات خطابتها آتية بكن اياها في اصول العدد

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

الادعاء بل هو ان
السنن في حق الصلوة
لأنها في حق الصلوة
لأنها في حق الصلوة
لأنها في حق الصلوة

ع
لاكنه اذا كان
اداعي على بصره
مدى انه مدعو
مراحم الى اسم

الادعاء بل هو ان
السنن في حق الصلوة
لأنها في حق الصلوة
لأنها في حق الصلوة
لأنها في حق الصلوة

اللهم صل على سيدنا محمد عبدك ورسولك النبي الامي وعلى آله وصحبه
وسلم تسليما كبيرا النبي اخذت لعيني فلا تكرار وانما وصف النبي لان هذا الوصف
مخوفا له لان من لا يكتب ولا تعلم من الكتاب ولا يطالع الكتب اذا جاء بالكلام المحتمل
على علوم كثيرة واسرار غزيرة المتخفي عند القدي مصارع الخطباء والشباب السلفاء يكون يبلغ
جه واعدل يتنه ونجته صدق دعواه وحقيقته كل اناء من مولاة نكتة اعلم ان
فتح الامي اكمل ارجع على جميع انواع الفتوحات لكامل طهارة نفسه وقلبه وستره وروحه
غير المتعبدات والخطوط والصفات الطاهرة عن النقص الاقدس والتجلي الانزه ولهذا
الستر قال تعالى ما وسعني ارضي ولا سمائي وسعني قلب عبدك النبي صلى الله عليه وسلم
من اخلص الله اربعين صبا حاضرت في بيع الحكمة من قلبه على لسانه **وصل على جميع الانبياء**
والمرسلين وعلى ملائكتك المزيين وعلى صل طاعتك جميعي من اهل السموات
واسل الارضين عادة الملوك الكبار اعزاز من يوزع اجبا مع فاه الكرم الماكر ميسر
وملك الملوك فنوا حق بانا يوزع من يوزع اوياءه ويدعو لهم بالخير وايضا به عاننا يحصل
المناجسة بيننا وبين الملائكة المزيين فيحصل المدد من ارحم المقتدرين وكذا اولياء الله
اجبا وان استقلوا من دار الدنيا في عالم باختر يطعمونه ويحصل المناجسة ويحصل المدد
من روحانياتهم ولذلك كانت زيادة زادهم معونة لفيضان انواع كثيرة منهم على الزايرين
كما تشاهد اصحاب البصائر وشهدون به وقس على هذا حال من اطعمهم الله من اصل
الطعام اجبا او امواتا سماويين او ارضيين وانها هذا الدعاء مكافاة ما اما الملائكة
فانهم دعوا لنا كما قال تعالى الذين يحملون العرش ومن حوله سبحون بحمدهم ويؤنون
به ويستغفرون للذين آمنوا ربنا وسعت كل شيء رحمة وعلما فاغفر للذين تابوا و
اتبعوا امريكم وقيم عذاب الجحيم ربنا واذ لهم حيات عدن التي وعدتهم ورضيهم
من آياتهم واذ واهم واذ بانهم انك انت العزيز الحكيم وقيم السيئات ومن تقي السيئات

يومئذ فقد رحمة وذلك هو الفوز العظيم واما الامم التي لم يسلمون والصلوات فان
سواء وقت قتلهم بالبدان متوجها من عايله وادعية مستجابة في حق المؤمنين الذين
لم ياتوا بعد فان تأثير ملك الهمة والادعية باقية منذ افكافنا بالعداء الخيرة فذا
سنة **الصلوة والسلام عليك يا رسول الله يا رسول الله الصلوة والسلام عليك**
يا بني الله الصلوة والسلام عليك يا صني الله الصلوة والسلام عليك يا بني الله
الصلوة والسلام عليك يا خليل الله الصلوة والسلام عليك يا حبيب الله
قديم النبي على الرسول تارة وعكس في تغني لكن لا يخفى الحكمة اما تقديم النبي
فبينا على الترتي الى الاعلى واما تأخير فليما زنه اخواته في الصيغة وفي الصنع وفي
ابني وغيرهما والمقصود من الخطاب والثناء في الكل خاتم الانبياء كنه ذكركم باوصاف
مدح وثناء اذ انما جاز الصنع في الصغرى وهو اصنى الاصبيا والمصطفى من جميع خلقه والنجي
اي صاحب ستره خصوصا الستر الذي في مواضع عدم والخليل ان كان من اخوة من الخايم
فمعناه لا يرفع حاجته الى الله ومعنى النور معناه هو الذي لا يرى الملك الا الله وبه
من الملك فمن لم يرفع عن نفسه ستره ولم يصل الى حقيقة مع قوله تعالى اسلمت في حق فقد
ادعى فيها الملك لم يصح له النور قال محمد بن النور سولو الله في الدارين اي الدنيا والآخر
والعدم المحقق في الدنيا والاخرى وهو الاستيلاء في غير الذات لان العدم هو السواد
والظلمة والوجود هو البياض والنور والامام اعلى منه ولهذا قال علم النور في
وان كان من الملائكة اي المودة والصدقة فمعناه ودوده وان كان من خلق
اي خلق فمعناه المحض من الله وان كان من الخلق لا يترك اي الرضا به ليس في معناه
المدح اقل حب الله في طلال روضه وحقيقته والحبيب كقولهم غفر الله له ومعنى
الغفر ان الله اعلم ان اسباب المحبة كثيرة واذ في المحبة يرجع الى خمسة الاول حب الله لان
وجوده وصحته اعضائه وماله واقاربته والثاني حب من احسن اليه فبما يرجع الى

دوام وجوده و وضع الملكات عنه و السالك حبه من كان محسنا غنقه الى
الناس وان لم يكن اليه و الرابع حبه لكل ما هو جميل في ذاته سواء كان من الصور النظامه
او العنصر الباطنه لا حظ يناله منه و الخامس حبه لمناسبه حفيه بينهما في الباطن او
في الذات و الكل موجود في حق النبي عليم لان من عرف نفسه و عرف ربه عرف الله
لا وجود له قطعا من ذاته و اما وجوده و بقاؤه و كماله من ربه و بانه الى الله هو الموصلة
و البقي له و الكل له خلق صفات الكمال و الاسباب الموصلة اليه و عرف ان القارب
والاحوان و المحبني كلهم مخلوق الله و مسخرون تحت قدرته فالحبه لهم كحبه الجبر و
الكاعذ و التلم في كتاب السلطان في العطاء او امره خلاصه عن الفشل و عرف ان
الجمال كماله الله تنكر علمه لا يوجب عنه متقال ذره في الارض ولا في السماء ولا في
في عالم الملكات و الجبروت و قدرته في التعرف في تدبير السموات و الارضين
وما بينهما و ما في عالم الحسان الارواح و استقامت الجباب و الحكيم فله جمال و البهاء
و العظمه و الكبرياء و العزله و الاستيلاء و العلم المحيط بجميع الاشياء و انتشاره عن العيوب
و النقايس من جميع الالهياء و فعلم ان كمال الحبه كجيب الله لوجوده كمال سبب
الحبه فيه و اما السبب الذي هو المناسب لا يرجع الى الاستكمال في الصور و لا يجوز
ان تذكر صفاتها بل يترك تحت العطاء حتى يطلع عليه بالسلوك و الاستكشاف و عرف
المناسبه لا تظهر الا بالموافقه على النوافل بعد احكام التواضع كما قال الله تعالى ما ترتب
الى عبدي بمثل آء ما افترضت و انه يستتر الى بالنوافل حتى اجته فاذا
اجبته كنت سمعه و بصره و لسانه و يده و رجله و خاذه في يسر و يسر و في يسر
و في نطق و في عقل و في بطن و في راسي اما السبب الذي يجوز ان يذكره لكن لا يشترط
فكما استار اليه قوله تعالى ان جعلناك خليفة في الارض اذ لم يستحق الا ان جعلناك
الا تملك المناسبه و يذكر اليه قوله عزم ان الله خلق آدم على صورته و البيان

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد و آله الطيبين
الطاهرين

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد و آله الطيبين
الطاهرين

بيان

بلسان الادب في عباد من قرب العبد من ربه ما تخلق باطلاقة و الحق باوصافه
الكريمة من البر والاحسان واللطف و افاضه الخير على الخلق و النصيحه لهم و ارس و مع
الى الحق و منهم عن الباطل الى غير ذلك من المعلم ان التلمذ لرب من استاده بقدر
كسبه كماله و يشتهر به في علمه و خلقه و هذا في الحقيقه محبه ذاته تحت حمله
في مجلده و مرآته و هذا موضع يجب قبض عنان الكلام فيه و هذا امر لفته التلخيص
والكلول والالحاد و الصلوة و السلام عليك صلى الله عليه و آله و سلم و السلام
يتم ان يكون من قبل العبد الامتنان في مناه من الخضوع والخشوع والرغبة والرهبة و النزوع
الى قرب و الاتباع لما به و مراضيه و الدعاء بكنية امته و اعطاء الوصيلة والفضيلة و اتيان
الدرجة الرفيعة و الشفاعة الكبرى و القيام بالحواد الموعود و كمال لكون من قبل الحق
و صلوة في توصيل العبد الكمال في التلخيص و التتميم و التذوق رحمة و خانا و افضا لادبنا
و رافه و امتنا و لطفنا و رضواننا و بحمد خليفة له على الخليفة و مصلينا الى تابعي الحق
المستحق في الظهور بصفاته و ما ظهر به الكمال في الذات والاسماء و الصفات
و تعطيه الصولة من حوله و قوته على الاعداء و سلامه مع تمل مخصوص من حضرة الكرم
السلام تسلم اليه عزم حائق الحامد الالهية الكماله و تعطيه السلام عن سطوات
النجليات الجلالية و يثبه السلام عن الاخراجات المزاجية الا فتعاله اعلم
انه ان كان ايراد من الصلوة الاحمال الاول يكون قولنا صلى الله عليه و آله و سلم
من الله صلوة على صيغة الماخ في ثناء لا و اظهار الرغبة في وقوعها كانا وقت و اشرت
عنها وان كان الاحمال الثاني يكون المعقود و الله اعلم الصلوة عليه عزم بالاسم
و الفعله نفسا و في عدم ذكرنا و في توصفه كما في الاخوات استاذنا الى اظهار العجز
في توصيفه و العجز عن المدح مدح لا يدرك الوصف المظهر في صياغة و ان كان سياتي في
كل و صفاء و الجمع بين مرتبتي التقييد والاطلاق و رضى الله عن ذوى قدر جليل

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد و آله الطيبين
الطاهرين

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد و آله الطيبين
الطاهرين

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد و آله الطيبين
الطاهرين

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد و آله الطيبين
الطاهرين

ابن بكر وعمر وعثمان وعلي ورعي عن صاحب رسول الله اجمعين اعلم ان
 النفس الانسانية كانت في الاغلب متخفية في العظام البدنية ومقدرة بالكدور
 الطبيعية النائية من القوى السطوية والعفوية وكان المفيض عز اسمه في غاية الشدة لا يوم
 وجب علينا الاستغناء في استغناء الكمالات من تلك القوة بالمتوسط في جهتي الوجود
 والتعلق حتى تنبسط المتوسطة العنق من الجهد، كذلك الروايات اليهودية والنفس تنبسط
 العنق بنوع الجهد الجاهل بالعقلية ولزم علينا التوسل اليه بافضل الوسائل اعني
 الصلوة عليه اصاله وعلى اتباعهم الذين قاموا مقامه بتعاقبهم ما ضره من عدم ويبطلون
 انبساطه بما ذكرنا ان الصلوة عليه عدم واجبة عقلا كما وجب شرعا وان الصلوة عليهم
 مستحقة خدمه وكفارة من الاديان الى الاعلى للمناسبة وشكر النعمة وفي افراد الائمة الاربعه
 بالذکر تترتب وتفيهم لهم وفي ذكرهم على هذا الترتيب اشار الى ما عليه من منصب
 اهل السنة ورد على الروافض والخوارج **ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم** الحول
 عن القوى ولما يلزم التكرار في كل موضع اي لا حول غير المعصية ولا قوة على الطاعة الا بالله العلي
 اي الذي لا رتبة فوقه رتبة لكن لا يقدر الرتبة بالمكان بل بالحق مثلا ان الموجودات
 تنقسم الى مسبب والى مسبب والسبب فوق المسبب فالرتبة فاذا تسلسلت
 الاسباب فالعقوبة المطلقة ليست الا مسبب الاسباب ولذلك تنقسم الموجودات الى حادوث
 وهي دائمة تنقسم الى ليس له الا ادراك الحسي الظاهري والباطني والى عالم مع الادراك
 اي الادراك العقلي والذي له الادراك العقلي تنقسم الى بيارضة في معلومة الشوق والغضب وهو
 الان والى ما ليس له ادراكه عن المعارضات والمكدرات والذي سلم عليه تنقسم الى ما يمكن ان
 يتصل بها ولكن رزق السلام كملكه والى سجين فكيف حقه وهو اسع فكيف ينبغي ان ينقسم
 فوقيته وعلوم العظم اعلم ان اسم العظم في اول الوضع انما اطلق على الاجسام اذا كان امتداد
 مساحته في الطول والعرض والعمق اكر من اللغو تنقسم الى عظيم عظيم العيون وبها خدمه

في قوله العلي العظيم

ما هذا كالفيل والجبل وهو العظم بالاضافة والى ما لا يحيط بالبصر لا رضى والسماء وذلك
 هو العظم المطلق في مدركات الالبصار وعلى هذا القياس في مدركات البصائر ومنها ما يحيط العقول
 بكنهه ومنها ما يقتصر العقول لكن يتصور ان يحيط به بعين العقول الكاملة ومنها ما لا يتصور ان
 يحيط العقل اصلا بكنهه حقيقته وذلك العظم المطلق الذي جاوز صفة العقل كما جاوز
 السماء عز وجل تدبر البصر فبين ان العظم يرجع الى حال الدات والصفات جميعا منسوبا الى
 ادراك البصيرة اذا كانت بحيث لسوق البصيرة فلا تسوق البصيرة كما ان الكبرياء ترفع
 الى حال الدات باعتبار وجود الوجود والحالة الى حال الصفات فالعدم لا حول ولا قوة
 الا بالله العلي العظيم كثر من كنوز الجنة قيل في توجيهه لانه بعد لقائه وتدخلى له من الثواب
 ما يقع في الجنة موقع الكثرة الدنيا وفصل لان الكثرة حال الذي كثره اجل الوقت خاصة
 وقول من العظم في الكثرة لانه فضل الجنة ثنائيا وعن رضى عنه التاويل في كنهه
 ان كلمة لا حول الا وجهه وهو الباقوت الالهية لان اعز الكنوز البواقيت وانفسها
 الباقوت الالهية وهو فضل معرفة الدات ثم تليها معرفة الصفات وهو الباقوت الالهية
 وتليها معرفة افعال الدات وهو الباقوت الاصول ولا تسلك لمعرفة الصفات من كنوز الجنة
 عند العارف ولا تظن ان روضة بها اقل من روضة من مدخل الجنة التي تعرفها وتنفق
 فيها ستوى البطن والروح كالبهيمة ولعل غنى البهايم بالوقاع والمطعم والمستر يد على
 منع الانسان فان كنت ترى مشاركة البهايم في لذاتها احق بالهمة والطلب
 من مساهمة الملأ الاعلى من الملائكة المترتبة في قدسهم وبهجته مطالعة الحضرة البروتية
 فما اشد غبتك وما اعظم جهلك وما اخص ممك وفيحكك على قدر ممك فاذا انفتح
 له باب المعرفة لم يلقف اصلا الى جهة البلية فالعدم اكثر اصل بكنهه البلية وجهه العارف
 منجزة لا مشطرة واليه الات في قوله ان الابرار لم يفهم الى في الدارين اما في الاول
 فظاهره واما في الثاني فانه يرى ان الكل من عند الله فلا وزن على ما فات فيكون في توجيهه

في قوله العلي العظيم
 في قوله العلي العظيم

وكان النفس من البواقيت
 في قوله العلي العظيم

بسم الله الرحمن الرحيم

من باریه

بالمعنى فيمن ان اراد ان يكرمه فاطوية وتزوية وكمل من يكرمه انصافا على الركون
المقدرة ان يكرمه في العول والعول والخال والناظر من اهل الكليم وان استنبه
على اذام **استغفر من كل ذنب اذنبته عدا او خطا او سرا او علانية**
وانوب اليه من الذنب الذي اعلم ومن الذنب الذي لا اعلم وانت علام
الغيب ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم انصاف عدا او اذاته على المصدا
وكمل من يكرمه على حاله بتقدير المصدا باسم العاقل الى عامد الراج وسراج عطف
عليه بدل لكل من عدا مع ما عطف عليه افاعطف وانوب على استغفر لان النبي عم
قال ان شاي من الذنب كمن لا ذنب له والمستغفر من الذنب وهو مقيم عليه
كما تنهى بر به وسبني **للمستغفر ان يتوب** كما علمه ربه في قوله استغفروا ربكم
ثم يتوبوا اليه مع انه قد عطف الاور بالتوبة يتم اعلا ما بان العذرج والارتقاء
من الاستغفار الى التوبة به ارب كبره ومنه اظام لمن قاتل ولا بد ان يكون التوبة
نصوحا وهي ان يكون كما اضراسه في كنه به وضافت عليهم الارض بما رجت
وضافت عليهم انفسهم ووطنوا ان لا ملجأ من الله الا اليه ثم تاب عليهم الآية
قال على رضى الله عنه استغفرا له وانوب اليه توبته الكذابين اذا لم يكن تبرايطه
وهي ان يندم بتوبه ويتر بلسانه ويوم على ان لا يعود ابدا وان يودى حقوقه
ويخرج من تبعات مظالم العباد وان يذيب كل لحم وتعم بنت من اذام اعلم
ان التوبة واجبة في كل حال على كل مؤمن قال تعالى وتوبوا الى الله جميعا ايها المؤمنون
لان كل انسان لا يخلو في جميع احواله عن ذنب في حواره او في قلبه ولا يخلو عن خلق
من الافلاك الذميمة وعن عقله عن الله لا سيما ذنب الاحوال كفاك حجة قوله نعم
ان تغفروا الله تغفروا فان عبدك لا اثم ولا استغفار في اليوم والليل سبعين
قلن اي عبد اعلى الله واطهر من سيرة المرسلين وجيدت العالمين لان توبه

عنه ما في الباب الحادي عشر
في وصف حال تيمورلنق
في فعله في أيامه

وین مهر بیعی به عقد خود
مکون بدل الفلوس
سه هزار و شصت
الابدار

[illegible]

عن الذنوب الظاهرة والصالحين عن الاطلاق الدنم والمتقين عن مواقع البرية و
 الخواص عن رؤيتهم الحسنات والنجيبين عن الغفلة المسببة للذكر والعارفين عن الوقوف
 على مقام منصوران يكون وداية مقام والمقامات في التوب من اسحق لا يتناهي
 فتوبة العارف لا تناهى طهرا ايضا واخص الخواص يتوب عن التوب لان التوب عاصي
 الحق يتوب بطورانية العبد من حيث لا يتوهم فقام اسم له لونه بل لا يتوب فينوب عن التوب
 ثم ان داي رؤيته كان تلوينا لفرقتين فاحاصل له لا يخلص منه ولا يصح توبه اصل الحقيقة
 حتى يتفرقت سلطان الوجود بالتمكين فيكون رايانه مقام التمكين بالحق توبته بالحق
 فلا يكون مورانيا ولانا بنا فمذا هو المراد من التوبة عن توبه التوب واسم الموفق **المهم**
انت ربي لا اله الا انت خلقتني وانا عبدك وانا على عهدك ووعدك ما استطعت
اعوذ بك من شر ما صنعت ابوء لك بنعمتك علي وابوء بذنبي فاغفر لي فانه
لا يغفر الذنوب الا انت فذلك على عهدك يعني انا مقيم على الوفاء بعهدك تني
 في مقام الست او بما عاهدتني اي اعزيتني في كتابك وبادركت في عقلي من الحجة
 على التوحيد بنصب الادلة والشواهد اي موقفي بما وعدتني من البعث والنشور
 وادوار اليتيم ما استطعت اي بعد طريقي اي لا اقدر ان اعبدك كما كتبت وترضى بكنه
 بنسبي للعبد ان كتبا كيبلا يكذب مع اسم في قوله على عهدك ما استطعت لان العهد مع
 الافراد والايان بدويته وان كان موجودا في الجملة لكن العمل بعقده ليس بالطاقة
 في كل احد وكذا العهد مع امتثال الامر بما في الكتاب قد لا يكون بعد الطاقة من ان
 كان الاستطاعة من سلام الكسب بالآلات اما اذا كان مع الاستطاعة التامة المراد
 ما يكوننا ابوء لك اي ارجع اليك واعترف واقتر قال نعم سيد الكسوف ان يقول اللهم
 انت ربي لا اله الا انت الى فانه لا يغفر لي الا انت قال نعم ومن قالها من النار
 موقفا بها فمات من يومه قبل ان يسي منوم من اجل الجنة ومن قالها من الليل وهو موقفي بها

مضروب على الخيال مع
 في قوله لا اله الا انت
 واستشاد ويات في
 مات يومه من النار
 الجنة لا حال

الذنوب

فان

فان قبل ان يصبح منوم من اجل الجنة وقال نعم قال اسمع يا ابن آدم انك ما دعوتني
 ورجوتني عززت لك على ما كان فيك ولا ابالي يا ابن آدم لو بلغت ذنوبك
 عنان السماء ثم استغفرتني عززت لك ولا ابالي **لا اله الا انت سبحانك**
اني كنت من الظالمين قلت مرات وعز ابن آدم ما من مكروب يدعوه بهذا
 الدعاء الا استجيب له وتؤيد وكذلك يحيي المومنين **اعلم انه استغفر آدم**
 الناس ان الاسم الا عظم اسم واحد وقد ثبت من النبي طم انه سمع من جبر
 كثيرة تذكرون اسم دي تونه واجبر انهم سألوا الله باسمه العظم الذي اذا
 دعي به اجاب واذا سئل به اعطي مع اختلاف الاسماء الخ كما ترون
 اسم بهاء دعائهم فكيف يمكن التوفيق والتمكين وحقيقته ان الاسم العظم
 على نوعين اعتبارا التوفيق وقد تقدم بنزله واعتبارا بالتأثير وهو مستغفر
 في اوتام المحبوبين والاعظم بالتأثير نوعان نوع يؤثر في كل شيء بنوجه به اسم
 والحق القبول من معنى لواءه وكذلك الالف والال والذال والراء
 والزاوي والواو من اجزائه فاذا تم لواءهم كما يكون كالمراة التامة للمقدّم
 العامة الاثر ونوع يؤثر في بعض الاشياء كالطير السباع او حيوانات البحر
 او البر او في النار او في الهواء او في الحي وكذا ذلك ونوعا من بعض
 الاشياء وستر ذلك لاسم نوره باعتبار كنهه ذلك السحر الى الحي من
 الحقيقته التي يترجم عنها ذلك الاسم ولهذا لا توفى الحق الا من ذلك الوجه الا يري
 ان الله صمد لما كان الحمل صفاته موفى اماكن الماء العاين والاحساس به يريب
 بعض الحشرات تحت الارض لم توفى الحق ولم يعظم الا بذلك الوجه فلذلك قال
 الاسم واسم الذي يخرج الجناء الاله وكذلك الملك كما يامورون بالسجود قالوا
 سبح ونقد منك وادم لما خلق في الجنة المشا رايها وعلم آدم الاسماء كلها قال للملك

الاسم العظم
 في الدعاء والذات
 في الدعاء والذات
 في الدعاء والذات

عنه بعض اجزاء الاسم
 الاله عظم العام الاثر

في السموات والارض
 وعلمهم ما كفون وما تدينون

ودعا، الوصية عن الوفا، والخط او المصيبة وامثالها يس فيه ان جعل طهر اليمين الى جهة
 الوجه كالحزب عن الشئ والدافع عن الشئ المكره ودعا، المنفعة بين فيه ان يعقد
 الخضر والبصر وحلق الوسطى مع الابهام ويشترط بالبحر كما فعلت في الشهد و
 دعا، الحنية لا يدخ الايدي فيه بل هو دعا، سري في القلب بينه وبين مولاه والحكمة
 في دفع اليمين ان الابد الواسع مترجم عن توجه الداعي من حيث ظاهره والآلوي عن
 توجهه بباطنه واللسان مترجم عن جلته ومع الوجه هو المتبرك والتميم على الرجوع
 الى الحقيقة الجاهل بغير الروح والبدن وهي كناية عن عينه الثابتة في علم الحق اذ لا
 وابدان وجه الشئ حقيقة وهذا الوجه مظهر للحقيقة وان كسفت لك عن سر
 قوله مع كل شئ فاك الالوهية استشرقت على سر آفر اغرب من هذا استغرافنا،
 الالاهية وهذا التيميم لا ولي للالباب واسم الهادي حزب الازكار **سبحان الله**
والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم فضلا
من الله وبه شكر الله ورحمة قوله فضلا مفعول مطلق بعد جملة لا تفعل الا آية عطا
 وشراي اقول مولانا، الكلمات قولا فضلا من الله ونعمة اي احسانا وانما ما يتوفيقه
 على شكرنا وشكرنا اي قبولنا من الله بان جعلنا من المسبحين الحامدين المملكين المحققين
 ورحمة اي تفضلا واحسانا جليلا منه بان كان قائلين بين الكلمات مستعدين
 في الدارين بالانبياء الصالحات فاذن لا يمكن لاحد الايمان بحمد على التمام
 والاستقصاء لا فضا له الى تسلسل الافعال بلا انتهاء، تذبذبا **الحمد لله عند التوفيق**
 هذا موكد مفهوم ما سبق كما بنيت انما **ونستغفر الله من كل نقص** في الاقوال و
 والافعال **غفرانك ربنا واليك المصير** غفرانك مصدر مضاف الى الفاعل مخدوف فعلة
 اي اغفر لنا غفرانك وربنا مني مخدوف فيه حرف النداء، واليك المصير حال من فاعل
 المصدر والمصير شاذ والقياس مضافا ومثل محاش وكل واحد منهما نصيب ان يكون مصدرا

في كل كلمة

سبحان الله والحمد لله

وان يكون اسما وحاصل المعنى اغفر لنا يا ربنا والحمد لله ان يرجع الجميع اليك لا ملجأ،
 ولا منجى، منك الا اليك **فتم المولى ونعم النصير** نعم من افعال المرح فاعدا المولى
 اي السيد الحاكم والنصير اي المعاون وهو من باب الابدان مخدوف الجمله
 وهي المخصوص بالمدح اي انت ومبتدأ، وهو هو **سبحان ذي العلى الاعلى الوفا**
 مرتين والعلو الاعلى مع واحد وقد مرتين الوفا اي كبر العطايا
 مدح كل محتاج ما يحتاج اليه لا العوض ولا العوض اجل او عاجل ولو مدحا او ثناء، فهو
 صفة فعله **سبحانك يا عبدناك حق عبادتك** اذ كل احد لا يخلو عن نصير في الخب
 الاقدس لا يؤتى حق العباد كما هو الله بن كفرة المقدس نكتة
 وجودك ذنب لا يقاس به ذنب فادام لا يرفع ظلمه الا نبي لا تتم ولا
 تكمل العباد فاقضى العباد في مقام الاثنيثية الاعتراف بالبحر والعقود
 قال دافوعم سبحان من جعل اعتراف العبد بالبحر عن شكره **سبحانك**
ما عرفناك حق معرفتك اعلم ان بعض الناس نسب هذا القول الى الخطا، و
 الخطل وبعضهم الى الكفر والزلل **اقول** **سبحان الله** التوفيق ان كان وادعم
 ان التصديق واليقين واجب في وجود الحق ووجوده ايتته وفيها حب الان
 به وكمال صفات ذاته فهو مسلم وان كان وادعم ان معرفة حقيقة الله وصفاته
 واسمائه وافعاله بالكنه واجبة على كل احد فهو ممنوع لان جمهور المحققين من الزوق
 الكسرة منه فامون بان حقيقة الله بالكنه غير معلومة للبشر بل غير جاز معرفة
 بالكنه عند اكثر المشايخ الصوفية وبعض اصحاب الشافعية كالنوازي واستاده
 امام الزمخشري وكذا عند الحكماء، ومن المحققين من توقف كالتأخير ان يكون ضرار بن عمرو
 من المتقدمين فكيف يجوز لاحد ان يكون او يصدق مولانا، العلماء، الهداة والاعلام الشفاة
 قال عوم لا تظن في كلمة خرجت من في اجيبك سوء وانت تجده في الخير محلا وقيل
 لكم

سبحان الله والحمد لله

بسم الله الرحمن الرحيم

لا تفتقر من الخطية اخيك فخطا ابن اخك فالتفت في هذا المقام انه لو قال
قابل لا اعرف الا الله كان صادقا ولو قال لا اعرف الله كان صادقا ومعلوم ان
النفي والاثبات لا يصدقان من جهة واحدة بل من جهتين يعني انه اذا نظر احد
الى افعاله تعالى من حيث هي افعاله وكان مقصودا النظر عليه وكان في حقه تجلي
الافعال ولم يبرأ لكون مرتبة هو سماء وارض وسبح بل مرتبة انه صنفه وجود
فايقض من وجوده تعالى ولم يتجاوز مرتبة حضرة الربوبية ويرتقي امره الى ان قال
ما رأت شيئا الا ورايت الله فانه يمكن ان يقول ما اعرف الا الله ولا اري الا
الله في هذا الوجه كان معلوما بكونه موجودا جيا عاليا قادرا صامعا وامثال ذلك
اما معرفة حقيقة بآلكنه فلا يمكن للبشر لان طريق المعرفة فيها وجهان احدهما
استدلالنا باحوالنا فلو لم نعرفنا بوجودنا ما عرفنا معنى الوجود وكذلك ما خلق الله
فينا صفة العلم والحقيق والعز والسمع والبصر والكلام والنفوس والكلام والوجود ونسبي
نفسه بما عقلنا فاما عقلنا منه غير ما اوجده فينا وما عدا ذلك فقلنا به من جهة السلب
وتأنيها السلب وطريق التبيين بالاضداد مثلا انه موصوف بالعدم معناه لا اول
له وبلا بدية معناه لا مآخرة عدمه وبالوجوب اي لا قبل لعدمه وليس له علة ولا فاعل
منه افانا علمنا معنى العدم اي عدم الاوليه بان الاوليه موجودة عندهما حقيقة والنفي
عندهما معلوم متاخر في اشياء من بعد وجودها فينا او عندها انتقانا من حال الى
حال ومن مكان الى مكان فاذا عرفنا حقيقة النفي والاوليه ثم حملنا النفي على الاوليه
ووصفنا الحق بها وهي صفة سلب فقد تبين بصدق كما بنظره وكذا خلقنا صفات
ثبتت بها وجودنا ونعمود ببنينا واخراجنا من العدم الى الوجود ونفينا ما عنده ولم نجد
له صفة اثبات معينة ليست عندنا نعرف بها لكن نعرف انه على حكم ليس شيء عليه
ثابت له ولا تشكك ان العلم ببنع الصفات وان دل على ان له حقيقة مخصوصة متميزة في

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل فينا
صفة العلم والحقيق والعز
والسمع والبصر والكلام
والنفوس والكلام والوجود
ونسبي نفسه بما عقلنا

نفسه

نفسه عن سائر الخلق لا يبعد العلم ما كونه المخصوصة على انفسها في حد ذاتها ثم بعد هذا
وان عرفناه بما وصفنا فان من الصفات يثبتها الاضداد والافاق وهي له بآية
لا يعقبا ضد ولا آية ومناسبة الصفات الاشتراك في الوصف العام صفات حادثة
زمانية متجددة عرض مستحيل التباين وصفته تعالى ازلية ابدية قدمه مستحله الغناء
واذا عرفت فاعلم ان الموصوف بقايت الصفات كموصوف الصبي او العيني من الوقوع بوقوع
النون ان السكر كزبد وانك تجر عند تناوله طينة وحسن في نفسك راحة قلن
الجماع كذلك اتظن ان هذا التنبه حقيقة كما هي حتى تنزل في موقفنا من ذلك
نكس اللزج وادركها فيهما انما غاية هذا التوضيف ايهام وتبيينه فها
وربما فكذلك مسائل منها المناسبة بعد من مناسبة السكر من الوقوع ليس
كثير متي فتوح لا كاله حيا وقادر لا كالتا ذوقا ذاك ان الطوقان المخلوقان فاصبر
اقصى غاية القصور والتقصان في افادة موصوف الصفات على ان يسيل الوحدان
وهو ان يحصل له صفات الاولوية والنفوس الربوبية كلها له حتى يصير كالصبي
البالغ الواحد من الوقوع ممدود قطعا فانه يتشبه في موصوف الحقيقة بالكنه كذا
بل لا يوفق البني الا للنفي ولا يوفق كل احد الا لنفسه ولا يوفق احد حقيقة الموت
والجنة وجهنم الا بعد الموت ودخولهم وكذلك كل ما سمع الله ان اسمه وصفاته
وما دانه ولا ادركه ولا انتهى اليه ولا انقص به ولهذا قال الصدوق الكبير العج عن
درك الله در اكرادراك ومساكنه الذي عناه سيد البشر ع حيث قال لا اوصي شيئا
عليك كما اتيت على نفسك لا يبلغ كل ما فيك وقال عزم لو عرفتم الله حق معرفته
لعلمتم العلم الذي ليس معه جمل وما يبلغ احد ذلك فيلح لا انت قال عزم ولا انا
الله اعظم من ان يبلغ احد امره وقال دافق البني عزم سبحانه من جعل اعتراف
العبد بالحق عن شكره شرا كما جعل اعترافه بالحق غنى معرفته معرفة وقال ان ليس

وذلك

يقدر به

ثم لا يمتد منه غضب وغبط كماله العبد والطير والاربع الى الاستقام مع غاية القدر
كما قال تعالى ولو يؤاخذ الله الناس بظلمهم ما ترك على ظهرها من دابة فارجع الى السب

التقار والى الذى ستر ماوى افعالهم في صفات اعمالهم روى ان الملائكة تزور
خسائنا ولا تغفرون ان نؤا سبائنا في نزلون سبحان من اخذ الجليل وستر على قبيح
ويروى عنه م ان الله تعالى يدنى المؤمن فيضع كنفه على عبيد ويبشره ويقول اتق
ذنبك كذا فيقول ثم انى ربت حتى تقرر به بذنوبه وراى في نفسه انه منك قال
سترنا عليك في الدنيا وانا اعلم ما لك اليوم ففعلت كما حسنته **لا اله الا الله**
الوزن الثاني الوزن هو الخطر الذى يقل وجوده مثله وشدة الحاجة اليه والوصف
الوصول اليه فما لم يجمع بين المعاني الثلاثة لم يطلق اسم الوزن والكمال في انفسه
وسمى الحاجة ان الحاج اليه كل شئ في كل شئ حتى في وجوده وبقائه وصنائه وفي
صعوبة المثال ان يحمل الوصول اليه على معنى الاحاطة بالكنه وليس ذلك على
الاتم الا الله فاننا قد بينا انه لا سوي الله الا الله هو الوزن المطلق وقيل هو
مع لا نظيره فهو صفة سلبية وقيل مع الغالب في قول الرب من عز بن
معناه من غلب سبب فهو صفة تدفع الى العدم الغفار هو الذى لا
الجمل وستر القبيح انظر اول كيف يتقارب بين الالان الى من سورة في معناه
وعودة نقطة بحال ظاهره وتاينا كيف جعل مستورة حواطره المدفونة وبيانه
الجيشه شرفه حتى لا يطلع احد على سره ولو انكشف لكان ما اضره من الضيق
والجبانة وسوء الظن بهم لفتوه بل سحوا في املاكه وتاينا كيف ستر عوراته
وسو آانه وراى ما كفى ستر ونوبه الى كان سحر الغضبه بها على ملائكة الناس
وقد وعده ان يبدل سياته حسنات مما مات على الاعيان واعترف بذنوبه
وخطا صلاحيات في راجع الى صفة الارادة منها المرير لاداله العفوه عن مستحقها

لا اله الا الله

هذا هو الوزن
الوزن هو الخطر
الذى يقل وجوده
مثله وشدة الحاجة
اليه والوصف
الوصول اليه
فما لم يجمع بين
المعاني الثلاثة
لم يطلق اسم
الوزن والكمال
في انفسه
وسمى الحاجة
ان الحاج اليه
كل شئ في كل شئ
حتى في وجوده
وبقائه وصنائه
وفي صعوبة
المثال ان يحمل
الوصول اليه على
معنى الاحاطة
بالكنه وليس ذلك
على الاتم الا الله
فاننا قد بينا انه
لا سوي الله الا الله
هو الوزن المطلق
وقيل هو مع لا
نظيره فهو صفة
سلبية وقيل مع
الغالب في قول الرب
من عز بن معناه
من غلب سبب فهو
صفة تدفع الى
العدم الغفار هو
الذى لا الجمل وستر
القبيح انظر اول كيف
يتقارب بين الالان
الى من سورة في
معناه وعودة نقطة
بحال ظاهره وتاينا
كيف جعل مستورة
حواطره المدفونة
وبيانه الجيشه شرفه
حتى لا يطلع احد على
سرهم ولو انكشف
لكان ما اضره من
الضيق والجبانة
وسوء الظن بهم
لفتوه بل سحوا في
املاكهم وتاينا كيف
ستر عوراتهم
وسو آانه وراى ما
كفى ستر ونوبه الى
كان سحر الغضبه
بها على ملائكة
الناس وقد وعده
ان يبدل سياته
حسنات مما مات على
الاعيان واعترف
بذنوبه وخطا
صلاحيات في راجع
الى صفة الارادة
منها المرير لاداله
العفوه عن مستحقها

لا اله الا الله

لا اله الا الله قوله ابد احصا منقول مطلق بعد جملة لا كمال الا اياه عقلا وستر عاى
دام وحق ذلك القول ابد احصا او قول ذلك القول قول ابد الى ما دمت **لا اله الا الله**
ايانا وصرفا الى امنت بهذا القول ايانا وصرفت منه صدقا الى قلت هذا القول مؤمنا
وصادقا فاعلم ان يكون المصدر بمعنى اسم الفاعل **لا اله الا الله** **نلطفنا** ورفقا الفرق
حدة العنف بمعنى النلطف قوله نلطفنا ورفقا منقول مطلق نلطف بنا نلطفنا ورفقا
بنار فقا لان الله لو لم يرد النلطف واخبر بعباده لا يوفق لاجرا وكل التوحيد على نعم
ولا بالقاء المعنى والطائفة على قلوبهم ولا يصح ان تغرق قلت هذا القول نلطفنا
ورفقا لان المعنوية ان يكون مضمونا باخرا والله م عنده وجوده ترابطة ومنها عدم
كونه صادرا من فاعل الفعل المعلق ثاقلا **لا اله الا الله** **نقيدنا** ورقا الى قلت هذا القول
منقيدا والبرق العبودية وكوزان يكون التقيد والبرق صفة مصدر مجزوف **لا اله الا الله**
ايانا باه **لا اله الا الله** **ايانا من الله** **لا اله الا الله** **ايانا من الله** **ايانا من الله**
ذكرت ان هذا ما يخرج امثاله **لا اله الا الله** **ايانا من الله** **لا اله الا الله** **ايانا من الله**
لا اله الا الله **ايانا من الله** **لا اله الا الله** **ايانا من الله** **لا اله الا الله** **ايانا من الله**
قبل كل شئ ويعبر **لا اله الا الله** **ايانا من الله** **لا اله الا الله** **ايانا من الله** **لا اله الا الله** **ايانا من الله**
اميل اليه هذا ولا يعني الجيم ولا الجان ولا اهل السما والارض ان الله
عام متناول لولا فالاولى في العيان وسلك كل شئ وبين الهلاك والفتن فرق لان
الفتن فرق لان الفتنة عدم ستم والهلكة عدم تحقق وجوده ولو ان اقول
وبالله التوفيق الاول قوله وسلك لكونه ابعد من توهم خلقه في المعنى المراد اما تفصيل
قوله يغي ويوت الى فان عمل على معنى سلك بطريق استعمال التقيد في المطلق او الخاص
في العام مجازا والوزن كونه قائله شئيا غير معتقد لظاهره او عمل على كل شئ في حد

هذا هو الوزن
الوزن هو الخطر
الذى يقل وجوده
مثله وشدة الحاجة
اليه والوصف
الوصول اليه
فما لم يجمع بين
المعاني الثلاثة
لم يطلق اسم
الوزن والكمال
في انفسه
وسمى الحاجة
ان الحاج اليه
كل شئ في كل شئ
حتى في وجوده
وبقائه وصنائه
وفي صعوبة
المثال ان يحمل
الوصول اليه على
معنى الاحاطة
بالكنه وليس ذلك
على الاتم الا الله
فاننا قد بينا انه
لا سوي الله الا الله
هو الوزن المطلق
وقيل هو مع لا
نظيره فهو صفة
سلبية وقيل مع
الغالب في قول الرب
من عز بن معناه
من غلب سبب فهو
صفة تدفع الى
العدم الغفار هو
الذى لا الجمل وستر
القبيح انظر اول كيف
يتقارب بين الالان
الى من سورة في
معناه وعودة نقطة
بحال ظاهره وتاينا
كيف جعل مستورة
حواطره المدفونة
وبيانه الجيشه شرفه
حتى لا يطلع احد على
سرهم ولو انكشف
لكان ما اضره من
الضيق والجبانة
وسوء الظن بهم
لفتوه بل سحوا في
املاكهم وتاينا كيف
ستر عوراتهم
وسو آانه وراى ما
كفى ستر ونوبه الى
كان سحر الغضبه
بها على ملائكة
الناس وقد وعده
ان يبدل سياته
حسنات مما مات على
الاعيان واعترف
بذنوبه وخطا
صلاحيات في راجع
الى صفة الارادة
منها المرير لاداله
العفوه عن مستحقها

هذا هو الوزن
الوزن هو الخطر
الذى يقل وجوده
مثله وشدة الحاجة
اليه والوصف
الوصول اليه
فما لم يجمع بين
المعاني الثلاثة
لم يطلق اسم
الوزن والكمال
في انفسه
وسمى الحاجة
ان الحاج اليه
كل شئ في كل شئ
حتى في وجوده
وبقائه وصنائه
وفي صعوبة
المثال ان يحمل
الوصول اليه على
معنى الاحاطة
بالكنه وليس ذلك
على الاتم الا الله
فاننا قد بينا انه
لا سوي الله الا الله
هو الوزن المطلق
وقيل هو مع لا
نظيره فهو صفة
سلبية وقيل مع
الغالب في قول الرب
من عز بن معناه
من غلب سبب فهو
صفة تدفع الى
العدم الغفار هو
الذى لا الجمل وستر
القبيح انظر اول كيف
يتقارب بين الالان
الى من سورة في
معناه وعودة نقطة
بحال ظاهره وتاينا
كيف جعل مستورة
حواطره المدفونة
وبيانه الجيشه شرفه
حتى لا يطلع احد على
سرهم ولو انكشف
لكان ما اضره من
الضيق والجبانة
وسوء الظن بهم
لفتوه بل سحوا في
املاكهم وتاينا كيف
ستر عوراتهم
وسو آانه وراى ما
كفى ستر ونوبه الى
كان سحر الغضبه
بها على ملائكة
الناس وقد وعده
ان يبدل سياته
حسنات مما مات على
الاعيان واعترف
بذنوبه وخطا
صلاحيات في راجع
الى صفة الارادة
منها المرير لاداله
العفوه عن مستحقها

هذا هو الوزن
الوزن هو الخطر
الذى يقل وجوده
مثله وشدة الحاجة
اليه والوصف
الوصول اليه
فما لم يجمع بين
المعاني الثلاثة
لم يطلق اسم
الوزن والكمال
في انفسه
وسمى الحاجة
ان الحاج اليه
كل شئ في كل شئ
حتى في وجوده
وبقائه وصنائه
وفي صعوبة
المثال ان يحمل
الوصول اليه على
معنى الاحاطة
بالكنه وليس ذلك
على الاتم الا الله
فاننا قد بينا انه
لا سوي الله الا الله
هو الوزن المطلق
وقيل هو مع لا
نظيره فهو صفة
سلبية وقيل مع
الغالب في قول الرب
من عز بن معناه
من غلب سبب فهو
صفة تدفع الى
العدم الغفار هو
الذى لا الجمل وستر
القبيح انظر اول كيف
يتقارب بين الالان
الى من سورة في
معناه وعودة نقطة
بحال ظاهره وتاينا
كيف جعل مستورة
حواطره المدفونة
وبيانه الجيشه شرفه
حتى لا يطلع احد على
سرهم ولو انكشف
لكان ما اضره من
الضيق والجبانة
وسوء الظن بهم
لفتوه بل سحوا في
املاكهم وتاينا كيف
ستر عوراتهم
وسو آانه وراى ما
كفى ستر ونوبه الى
كان سحر الغضبه
بها على ملائكة
الناس وقد وعده
ان يبدل سياته
حسنات مما مات على
الاعيان واعترف
بذنوبه وخطا
صلاحيات في راجع
الى صفة الارادة
منها المرير لاداله
العفوه عن مستحقها

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

الكتاب الثاني في الكلام

في الكلام

في الكلام

الى قوله تزجون بعد عين آيات وكل فزة من الملك الملكوت س من ان الله تعالى
حتى عالم فاد صانع فهو صفة اضافية وقيل العاكب على كل شئ فهو صفة فعلية
الباطن اي صيته فله يدركها الحواس ولا يكتسبها العقول ولا يحيط بها البصائر ولا
يحيط بها الخواطر فهو صفة سلبية وقيل العالم باطنيا فهو صفة اضافية اعلم ان الواو
الاولى واللازمة للجمع بين الوصف والموصوف للجمع بين الموصوف والموصوفين في جميع
الادوات الماهية والآية وموضعها ظاهر وباطن جامع للظهور والباطن وهو
بكن شئ عليم استوى عنده الظاهر والباطن **سكنه شئ** قيل الكاف زائد معناه
ليس شئ مثله والاصل ان يكون من باب الكناية في النسبة حيث يعمل اللفظ
الاول على ان يشأ مثل المتل في اسيا المتل لان بني الماتل عن مو على اخضر وصاد
بني للماتل عنه بطون المبالغة فهو كقول من مثله بخل فان العوض في البخل
عن ذات الخاطب بطون الكناية لانه اذا اثنى العمل عن من يسهل مستقر
ومن مو على اخضر او صاوي كان من مقتضى القياس وموجب اللفظ ان يثنى عنه
بالطون الاول او من المذهب الكلامي ويترجم س من مثله اذا لو كان له مثل
لكان مثل مثله اذا السعدان الله تعالى موجود ولكن مثل البخل ليس موجودا كما
الصاوي في بنية انه ليس له مثل وهو **السميع البصير** سمع في حقه عيان عن صفة
مكتشف بها كمال صفات السموات لا يورب عن ادراكه سموع وان حتى يسمع
الستر والنجى بل ما سوادق واخفى ويذكر ديبك الغلبة السوداء على الضوء
الصما في الليلة الظلماء بلا دن ولا جارح وآله والبصر في حقه عيان عن
الصفة التي تكشف بها كمال صفات البصائر يشاهد كل ما يراه حتى لا يورب
عنه ما تحت الشئ من عاين صدق واجنان وعن انطباع الصور والالوان كما انطبوع
في انسان الانسان خذ ذكره وحق تفكر حتى لا تقع في التثنية **حسنا الله**

اي كافيا الله وسد الانصورية لغيره وليس في الوجود شئ سواد ص كاف
لزود واحد متلا في وجوده وبقائه وصفاته وطعامه وشرايه ومكانه وحياته وغير
ذلك مما لا يحصى **ونعم الوكيل** اي المتكفل بالامور الخلق وعا جانتهم او المتكفل
الله الامور بالاحتياط من ذاته لا بتولية غيره وتوكيله والواو في باد كل اليه
وقا تاما في كل الامور لا لغيره الذي لا يني الا بالبعض والكال ان وفاه فيه
بالنقصان **وهي** اي لان فيه عطف الاشياء على الاجبار وسمي بخل المبالغة
نوحته اما يكون المخصوص بالمدح مبداء وخبره نعم الوكيل على مذهب البعض
واما بان يقال هو مستحسن اذا لم يكن الاشياء في قوم الاجبار او متفهم من الاجبار
وهنا كذلك اذ ليس النقص بمقدح الله بانه وكيل بل مع تفضيل ثبات انه كاف
لا يفتونه الوكالة اصلا بترسه نظمه بالعطف على حسنا الله والله الموفق **نعم المولى**
ونعم النصير اعوذ بالله من الشيطان الرجيم **بسم الله الرحمن الرحيم الحمد**
س رب العالمين الرحمن الرحيم الى كذا السورة ثبت رأت ثم شغل بالذكر
الى وقت الاستراق على الطريق الذي اخذ من الشئ ثم يصلي ركعتين عن ان
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى العشاء جماعة ثم قعد يذكر الله حتى
تطلع الشمس ثم صلى ركعتين كانت له كأجر حج وعمره تامة تامة
وعن انس رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا اقدم مع قوم
يذكرون الله من صلوة الغداة حتى تطلع الشمس حب الى من ان اعنق اربعة
من ولد اسمعيل ولان اقدم مع قوم يذكرون الله من صلوة العصر الى ان يورب
الشمس حب الى من ان اعنق اربعة رقبته فحق عدم سدن الوقتين لا يها
وقتا اجتماع سلكه الليل والنهار ولان في الجوف فراع الخاطر والحضور وفي الانتقال
فيه بالطاعات من غير مبالاة بالمصاع الدنيوية وبإدراكها دلالته

او رافع الشئ فذرايع
او رافع الشئ فذرايع
والتأخر الله

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

على ان العباد قد قربوا من مولاه عنده اعز الخادات وفي العصر من الدلالة
 مودة لانه وقت الثناب للسواق وقت شرا ما يحتاج اليه من مصالح البيت
 للفتا واصلاح الدواب والحواشي وغيرها واذا فرغ من الذكر رفع يديه ووعا
اللهم اجعلنا رشنا الى اهلها مع خيرة بطريق الفيض الرشد والرشاد
 خلاف الفخ والمخ المراد الطين واسدنا الى السداد والصواب في مقاصدنا الدينية
 والدينية **ومح ايك قصدا** عن الدنيا والنيات الناسية والاعراض الكاسية
واعزنا من شرور انفسنا فاننا اشر الاعداء وبلاؤها اشد البلاء وعلاجا
 اعسر العساي ودارها اعصل الداء ودارها اشكل الداء وانما معدن الشر
 ومنبع كل شر وامر ما عير به واصلاحها غير يسير اذ لا يجوز قهرها بالمتق وقوها
 وميها بالكلية كالسيفان وسوء الافان لاننا اعطيه في حصول المطالب وحصول
 الثارب بل يجب اصلاحها واجامها بلجام التقوى وهي كلمة واحدة لو فشت لرايت
 صعوبتها اى صعوبة قال عم رجا من الجاه والاصغر الى الجاه والاكبر وهو جاد
 ما في كل حين دآن لآت مرة بعد اعوام كايها والذي يعلم العوام **ولا تؤمننا فيما**
عندك بشر ما عندنا اى لا تجعلنا محولين وممنوعين من الطافك وتوفيقك بشئامة
 دنونا وآماننا **واحسن مثلبنا اليك** **ودنا** اى اجعلنا في مقدر صدق عندك
 وسكينته في جوار حضرتك وتكمل لغيرك المودة مصدر اى احسن رجوعنا وانصرفنا اليك
 على الطوق الصواب والسبيل السداد **ولا تجعلنا الى انفسنا** اى ولا تجعل
 نفوسنا وكيلنا علينا ومتصرفه فينا ومفوضه امورنا اليها **طرفة عين ولا اقل**
من ذلك فاننا اماره بالاستواء تفضلنا ولو في آن فحسبك بالتشاهد من حالنا و
 سوء اراذلنا واختيارنا في حالنا السوء بهيمة وفي حال الغضب سجع وفي
 حال الحبيبة ترايا طغنا وفي حال المعه فرعوننا وفي حال الجوع مجنوننا ان اشبعنا

لا يؤمن الكبر والظن

نبي الحاضر من
وكل يكل

سوت

بيوت ورحمت وان جوعتها صاحت وجرحت **اعزنا بعفك من عتابك**
برضايك من عطفك وبكفرك من عذاباتك من العذابات الثلاثة باعتبار المراتب الالهي
 في مقام تجلي الافعال والثانية في تجلي الصفات والثالثة في تجلي الذات فانهم **ببكاك**
لا احمي نساء عليك انت كما اثبتت على نفسك قد سبق الالتهق الى معناه
 غير مرة **يا لاله الا انت** المنادي بحذوف اي يا الله **اللهم اجزنا من مكر**
 تلت رأت قيل لا تغتر بصفا والادقات فان تحتها غوامض الآفات قال نعم
 ولا يا من مكره الا القوم الى اسرون التطرد الى ابيس وبلغم ويزكره الله
 يرى شخصا انه مقبول ويزنه صفاء الوقت ولتجربة الدعاء مستدراجا في ذلك
 ونظره يدع خوارق العادات حتى يظن انه مؤثر عنده الله وبأمره فاذا ايا فذ غيلة
 من حيث لا يدري ولا يمكن التدارك وبهذه الحيل من الله ما لم يكونوا يحسبون و
 لهذا كبر الاجارة الى الانشا في التخليص الى رتبة الجمع **اللهم اننا لك**
نصر اعزنا وصحنا جيلنا اى اعراضنا جيلنا من السيئات وعنده احسانا غير الزلات
 والخطيئات **وفتحا مينا** الى نيل الدرجات ووصول المرتبات **اللهم اسدنا بك**
اليك واجمعنا بك عليك وثبتنا عندك **وذكر** نفوذك في الكور بعد الكور ومن
 ومن الخذلان بعد التوفيق **وارزقنا النظر الى وجهك الكريم** من غير فتر **انظره**
ولا فتنه مضلة اى من غير وقوع زلة واعتراء آفة من الغشمة المضلة والفرأ المضلة
اللهم اغفر لنا ولوالدينا ولما بيننا ولا ستادينا ولا خواننا ولا صيانا
وصحاب الحقوق علينا ولما اوصانا بالدعاء وجميع المؤمنين والمؤمنات
وصل بلاك على سيدنا محمد وآله وصحبه جميعي وسلام على المرسلين
والحمد لله رب العالمين وصية اذا غلب عليك وسوسة الشيطان
 في انشاء الاذعية والاذكار فتوجه الى الله بصميم القلب واستعن بالله بانواع التماس

انك تعلم انك في نقصان الجلال
 والكمال بعد زيارتنا وتامنا
 راحة من نقصان الجاه
 بعد شئنا

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

التي علمنا ما كنا رقيق اسر وصرم اعوذ بقرعة الله وجلاله من الشيطان
الرجيم واصلح له اعوذ بقرعة الله وجلاله من الشيطان الرجيم وظلاله اعوذ بقرعة
الله وكبريائه من الشيطان الرجيم وبلائه واذا غلب عليك خواط النفس فقل اللهم اني
اعوذ بك من شر نفسي ومن شر كل اثم انت آخذ بناصيته ان ربي على صراط مستقيم
اما الادب الباطني الذي وعدته فانه التوبة المصوح ومنه رقة القلب قال عدم
اغتنوا الدعاء عند الرقة فانها راحة ومنه المفرج والتذلل قال تعالى ادعوا ربكم تضرعا
ومنه الاضلاع قال تعالى ادعوا الله مخلصي له الدين ومنه الانقطاع عن خلق الناس
التي تنصرون بها حصول هذا المسئول والتبذل اليه الله ومنه التيقن للاجابة عن
النسب قال قال عدم اذا دعا احدكم فليستقم الحيلة ولا تقولن انك ان شئت
فاعطيني فانه لا مستكره له ومنه الصبر وعدم الاستعجال قيل يا رسول الله بما الاستعجال
قال يقول العبد قد دعوت وقد دعوت فلم ازل يستجيب لي فيستجيب
عند ذلك ويدع الدعاء فان قلنا اذ لم يعلم الداعي ان مسئوله من
المعلقات فاي فائدة في ملازمة الدعوات والالحاح فيها لعنه من المبركين
قلنا ليست الفايده من حصول المسئول بل في ايدى افراده من اظهار
الحج والاحتياج الى معبوده واظهار تعظيمه وكمال كرمه ورافته على عباده
في انجاز بغيته ولذا قال عدم الدعاء في العبادات وحسبك فابدي
ان ربكم كريم يستحي من عباده اذا رفعوا اليه يديهم ان يرد عليهم صغائرهم
ما من احد يدعو بدعاء الا اتاه الله ما سأل او كف عنه من الشئ مثله
ما لم يدع باثم او قطيعة رحم ورجا معلق حصول الحاجة بالاحاح كتب
الله تعالى ان يدعو عبده في بابيه متضرعا اليه ولا يقطع سؤاله
ورجاؤه منه ويكون في التوجه كثيرا حتى يحصل له الفضله

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

سورة

الفضل قال يوم انظر الزنج بالبصر عبادة ومنه الرغبة والرهبة قال نعم انتم كانوا
يسارعون في الخيرات ويدعوننا رغبا ورهبا الاله ومنه المداومة في حال الصلوة والرفق
قال عدم من سره ان يستجيب له عند الشدايد فليكثر الدعاء عند الرقا ومنه حضور القلب
قال عدم ان الله لا يقبل دعاء الغافل قال العارف صدر الدين محمد بن اسحاق القنوي
قدس الله سره واشترط ايضا عدم في الاختصار للامر المطلوب من الحق قال القلب
ولهذا قال عدم لعل ربه ما علمه هذا الدعاء وهو اللهم اسدي وسدوني اذكرني بذكر
سداية الطرق وبالسداد سداد السم وصية التفور للمعو منه لان الحاجة تابت
للتفور قال لا يصح تصور التي تكون ادعية مستحبة وصية التفور لنا مع العلم المحض
والستود والصبر التي ولهذا قال عدم لو عرفتم الله حق معرفته لزالتم به عاكفكم الجبال
الاندي ان النبي عدم لما كان قام الحرفة والستود وكان اكثر ادعية مستحبة و
كذا من دانا في الحرفة من الانبياء والاولياء وسواهم المعو دون بالاجابة مني
وعدا فمن لم يعرف ولم يستحضر حال الدعاء بهرب من صوب الاختصار ان الصبي لم يدع
التي وذلك لم سجد في فافيد بنفي للمعنى من اهل الدعاء ان تواضع
ويتحقق وكذا بالادب حتى يصيد قلبه وسجد نوحه ورقته قلبه حتى يتوجه بختصار
القلب في حقه فيحصل سر ارتباط الدعاء فستجاب اما الدعاء الذي يسند عن العوام من
اهل الدعاء فليس في الحقيقة شئ وان دعا لم يحجب الظاهر صورة فاذا عرفت هذا فلا
تفضل في ادعيتك وادراكك عن رعاية الادب والسر ايط حتى لا يكون في سعيك بالظاهر
وبعد هذا فيستورا الناحية لاجابة الدعوات ورضا قاضي الحاجات وسلامه خليفه اللهم
وسلطان الدرهم بالعدالة وخلاص المظلومين عن ايدي الظالمين وصحة مرضي المسلمين وعلية
المومنين على الكافرين وصفا وقت الحاضرين وسلام قلوب الاخوان عن النواكس
والزنج والطغيان وحصول رادهم عند الملك المنان ولهم حرمين الماضين من اسل اليا ن

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

سورة

انما هو في حق الله تعالى
 انما هو في حق الله تعالى
 انما هو في حق الله تعالى
 انما هو في حق الله تعالى

وبعد من اكبر ويصلى لترويح ارواح الالبياء والعلماء والصلحاء على هذا النحو
 اسم اكبر اسم اكبر لا اله الا الله واسم اكبر اسم اكبر واسم اكبر اسم اكبر واسم اكبر اسم اكبر
 ال محمد الصلوة والسلام عليك يا رسول الله الصلوة والسلام عليك
 يا خليل الرحمن شئى به يا سيد المرسلين واعف عنا يا كريم واغفر لنا
 يا رحيم يا الله اعلم ان في لفظ الاكبر الذي على وزن افعل التفضيل تحريف لفظ العلم
 من جهة ان المفضل عليه من هو قال اسم مع العظمة ازاري واكبر تارة روى فمن يارني
 فيها قصته لان المنازعة فيها منازعة في خصوص صفته ثم لان صفة الكبر ان
 يرى نفسه فوق غيره في صفات الكمال ويرى الكل حيرة ابالاضافة الى ذاته ولا
 يرى الاكبر يا الله لنفسه فينظر الى غيره نظرا لعلو كبر الى العبيد ولا تصور ذلك على
 الاطلاق حتى لا يظن ثمة في غيره كاذب وباطل ولصحة به السفاة المعجب
 النظامه منسب كل الى جهة منسب بعض الى ان الالف ليزايح المطلقة وقته
 شئ لان الزيادة المطلقة استعماله بالاضافة ومنها لمن المندره وقال ابو
 حامد المزالي قدس الله سره ليس معناه انه اكبر من غيره اذ ليس مع غيره حتى يقال
 هو اكبر منه بل كل ما سواه فهو نور من انوار قدرته وليس لنور استس مع الشمس
 رتبة المعية حتى يقال انه اكبر منه بل معناه اكبر من ان يقال كواس ويدرك جلاله
 بالاعتقاد التيسر بل اكبر من ان يدرك كنه جلالة غيره بل اكبر من ان يعرفه غيره فانه
 لا يعرف الله الا الله ثم كله في حق لان من على هذا التوجيه لا يكون من التفضيل
 بل يكون من الصلوة فيكون الالف لا على الوجه السابق او على القول بان الالف
 في صفات اسم مع الصفة الحسية كما ذهب اليه طائفة في صفات اسم فيكون الاكبر مع الكبر
 وعند العبد الضعيف توجيه الظاهر هو ان الاكبر ليس ما كثر في اسم لغة وشرعا
 دليله جامعهم جواد اكبر ولا اصغر من ذلك ولا اكبر الا ان كان مبني الالف

في حق الله تعالى

في حق الله تعالى

في حق الله تعالى

في حق الله تعالى

اسم اكبر اسم اكبر
 في حق الله تعالى

اكبر من افتخار ومكر اكبارا وغير ذلك فاعلم ان يكون افضل من افضل من التفضيل
 محذوفه اي اكبر من كل شئ متصف باكبر وتجبته سواء العبد اذا كان في حاله ما من احوال
 او احوال السماء فله ان يكون تحت قمر اسم من السماء عرف ذلك او لم يعرف او
 وفق في مناسبتها او لم ينف فان ذلك الاسم الذي يركب او يسكنك او يملوك
 او عتلك يتولك انا املك وعقد في قوله هي عليك ان تقول اسم اكبر وانت
 يا اسم سبب فعلم فلك الرفع السببية وهو الرفع لا الهة قال اسم مع فل دعوا اسم
 او ادعوا الرحمن ايا ما تدعوا فله الاسم ايا كني كذلك له الصواب العلوي
 فعلم ان اسم اكبر على وزن المفاضلة واعلم قطعا ان الدلت لا تنجلي اليك ايا
 من حيث هي وانما تنجلي لك من حيث معنى ما وكذلك اسم الله لا تعرف ايا معناه
 له تكن وفق ما في معناه وبهذا السر تميز الاله من العالم والرب من المربوب
 جعلنا اسم واياكم ممن تسمونه فكله وتجلي له ما هو اكبر منه لا رت غيره واخره
 وبقية اسم العيني والحق والحق بالحق والحق بالحق والحق بالحق والحق بالحق
 الى العارف المترب يرى الحق القابل لمن الاحكام والنسب التي هي كمالها
 لكل في الكل فيرى من ان الاقوال ليست غير الكل بل هي غير الكل ويرى الزمان
 نافع بين الكل والاقوال فنقول بالجمع اسم اكبر لا بالاضافة فله دعوى انما هو اكبر
 بالاضافة وهذا المقام موضع طي الكلام قوله وهو الحمد اعلم ان يكون كل موقف
وحده كل حامد بالحق او بالقلب لكل من يحمد ويوقر اما بكنية محسنة
 معرفة حتى يتبقى له الموقوف عند من له موقف له بالحمود او التوقير معرفة بالحمود
 عند من له موقف بالحمود وكل من كان معرفة باسمه لا يتم والكل كان حمدا لموقفه له التوقير
 وافضل واعلم واستعمل في مدله في من صفة او حصة بنح او اكثر تحسب جمعية
 في الحمد الاكل والخطا لا يتصل هو لا كل الالف لان ما كانت الخليات

الاف

في حق الله تعالى

في حق الله تعالى

في حق الله تعالى

في حق الله تعالى

في حق الله تعالى

بعنه الى الكل قال نعم وما ارسلناك الا كاهن للناس ودك بعضي ان يكون شقته
اعظم ومعلوم ان عقل في الظاهر دين الله اعظم اتفاق يكون فضله اكثر قال نعم
افضل الاعمال احسنها ومنه ان دين محمد افضل الاديان لانه ناسخ سايرها فليكان
افضل كان اكثر ثوابا وكان واضع ومبين اكثر ثوابا من واضع سايرها فليكن ان يكون
افضل من ساير الانبياء قال نعم من سن سنة حسنة فله اجرها واجر من عمل بها الى يوم
القيامة ومنه ان امة افضل الامم قال نعم كنتم خير امة اخرجت للناس فكان
افضل الانبياء لان فضيلة التابع يوجب فضيلة المتبوع ومنه ان امة اكثر
لانه مبعوث الى الناس واجب ولانه قال نعم لانه اراد ان يكونوا افضل اهل
الجنة ومن الظاهر ان كثرة التوابع امر اذ علو شأن المتبوع وكثر ثوابه ومنه
ما ذكره محمد بن علي الحكيم الترمذي قدس الله سره ان الرسل مثاليهم الماروا فان من ملك
استرق والوزب فان احتياجه الى الاموال والذخاير والعقود اكثر من امير البلد
والزينة فذلك كل رسول بعث الى قومه يعطي من كنوز التوحيد وجواهر الخوفه على قدر
ما حمل من الرسالة فلهي ما رسل الى كل امت راق والمعارب انفسهم وجنهم فانه
يعطي من كنوز الدرواهيه والحكم البربانيه ما لم يعط احد اقبله فلما جوم بلغ الاحد في
العلم الى صدم لم يبلغه احد وفي العضاة الى ان قال اوتيت جوامع الحكم وصار
كتابي مهيئ على الكتب وصار امة خير الامة ومنه ان الحكم الترمذي
رضي الله عنه قال قال نعم ان الله اخذ ابراهيم خيلدا وموسى نجيا واخذني جيبا ثم قال نعم
وعنه لادثرن جيبني على خيلبي ونجيتي ومنه ان الله قال نعم انا قايده المرسلين
ولا في وانا قائم النبيين ولا في وانا اول شافع ومنه ولا في وقال نعم اذ كان
يوم القيمة كنت امام النبيين وخطيبهم وصاحب شفاعتهم غير في وقال نعم فاكسي
حقة من كل الجنة ثم اقدم على عيسى العرش ليس احد من الخلق ين بعثم ولكن المقام غيري

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

وقال نعم سلوا الله الى الوكيله قالوا يا رسول الله وما الوكيله قال نعم اعلو درجه
في الجنة لا ينالها الا رجل واحد ارجو لئلا يكون انا هو قال نعم عيسى ان يبعثك ربك
تقاما محمدا وقال نعم انا انا جيب الله ولا في وانا حامل لواء الحمد يوم القيمة
ولا في حقة آدم فمن دونه ولا في وانا اول من يحرك خلق الجنة فيفتح الله لي
فيهم خيلهم ومع فترا المومنين ولا في وانا اكرم الاولين والاخرين على الله ولا في
وقال نعم انا سبته ولد آدم ولا في وقال وانا اكرم ولد آدم على ربي وقال نعم
نحن الاولون ونحن السابون يوم القيمة وقال نعم ما ظهر على بن ابي طالب
من عبيد الله سيد الورع فقالت عاتكة ربه الست انت سيد الورع فقال نعم
انا سيد العالمين وسيد الورع وقال نعم كنت نبيا وادوم بيني الخا والطير
وفي روايه ولا آدم ولا طير ومنه ان سورة التران ولوم يؤت المال التران
وصح كنون فضلا مينا على ساير ما روي الانبياء لانه المعنى الباقية دون
ساير المعجزات ولان اقصر سورة منه ممدى به واقصر السورة سور الكون
وهي بدلت آيات ولما كان كل التران ستة آلاف وكذا اليب في له يكون الوان معزا
واحد اهل النبي معزا واريد هذا وروي عن الثقات ان باقى سورة مرتبة الكثرة
الى الف اواريد ولما كان بيننا عدم هو الذي اوتي منها ما لم توت احد في كثرتها
وعظمتها لكان هو المستودع ما جاز فضبات السبق غير مدافع وكان هو السبب
لاكثر المعجزات في قبض المراءد من قوله مع ورفع بعضهم درجات بانه محمد
لان في الابهام من تبيين الفضل واعلة العذر بالافضل وهو الذي به كانه الواحد
المستحق المستحق لانه سبب الوهم الى غيره افتح الخا لعف به هو منها
انا آدم ثم جعل مسجودا دون محمد واكبر ان سجودهم له لا يدل على افضليته
من محمد ثم يدل قوله ثم آدم ومنه تحت لواءي يوم القيمة وقوله ثم

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

فأما القلب من نوره هم فانه شمس ضل بهم كواكبهم بطون الارباب للناس الظلم
 روى جابر بن عبد الله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان نورى والعلم واللوح من
 نورى والنور والكرسى من نورى سالت عن اول سئ خلق الله قال هم من نور
 بيك ما جابر بن عبد الله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال هم من نور
 من مقام الرب اتى عند الله ثم جعله اربعة اقسام خلق النور من قسم والكرسى
 من قسم وحلة النور من قسم والكرسى من قسم واقام القسم الرابع في مقام الحب
 اتى عند الله ثم جعله اربعة اقسام خلق العلم من قسم واللوح من قسم والجنة
 من قسم واقام القسم الرابع في مقام الخوف اتى عند الله ثم جعله اربعة اقسام
 خلق الله ملكه من نور وخلق الشمس من نور وخلق القمر والكواكب من نور واقام
 اربعة اقسام في مقام الرجا اتى عند الله ثم جعله اربعة اقسام خلق العقل
 من نور والعلم والحكم من نور والعصمة والتوفيق من نور واقام اربعة اقسام في مقام
 الرضا اتى عند الله ثم نظر الله اليه فشرح النور فخلق من نور من نور من نور
 ابن وعزرون العا واربعة اقسام خلق الله من نور فخلق الله من نور من نور من نور
 اورسول ثم تنقست ارواح الانبياء فخلق الله من نور من نور من نور من نور
 والسعداء والطيبين المومنين الى يوم القيام فالنور والكرسى من نورى و
 الكروبيوت والروحانيون من الملك ملك من نورى والجنة وما فيها من نورى
 والجنة وما فيها من نورى وملكه السموات السبع من نورى والنور والكواكب من نورى
 من نورى والعقل والعلم والتوفيق من نورى وارواح الرسل الانبياء من نورى النور من نورى
 والسعداء والستدء والصالحون من نورى ثم خلق الله اتى عند الله فخلق الله من نورى
 نورى وهو اربعة اقسام في كل حجاب النفس وهي مقامات العبودية وهي حجاب الكرام من نورى
 والسعداء والطيبين والرحمة والرافة والعلم والحكم والوقار والكرامة والصبر والنجاة
 من نورى ثم خلق الله من نورى ثم خلق الله من نورى ثم خلق الله من نورى ثم خلق الله من نورى

والصدق واليقين فبعد الله وكل الموزنة كل حجاب الف سنة فلما خرج الموزن الحجب ركب
 الله في الارض مكانا فبقي منها ما بين المشرق والمغرب كالسراج في الليل العظيم ثم خلق الله
 آدم من الارض وركب في الموزنة حينئذ ثم انقل من الله الى سبيث وكان ينقل في طاهر
 الى طيب ومن طيب الى طاهر الى ان وصل الى صلب عبد الله من عبد المطلب ومنه الى رحم
 امي آمنه ثم اخرجني الى الدنيا فجعلني سيد المرسلين وحاكم البشر ورحم للعالمين وقايد
 الغر المحجلين سكذا ابد وخلق بيك يا جابر قال في برده . فان من جودك وضرتنا .
 . ومن علومك علم الموج والعلم . اعلم ان من توقع في تفصيل محرم على سائر الانبياء
 انما توقع في مظهره المستحق للثبب العصري المولود من الابرار وقد شفا العفا في
 هذا المقام ايضا فان المرجح المحبوب ناظرون حقيقه عوم من وراء الاباب لا
 يسمرون جال كمال ذلك الحجاب فضله المتوقفي الذين ضرب دونهم الف
 الف حجاب قال في برده . فبلغ العلم منه انه بشر . وانه خير خلق الله كلام .
 . وكيف يدرك في الدنيا حقيقته . فوهم نبيا م تسبقوا عنه بالحلم . واما بالنظر
 الى ما رواه جابر رحمه فله توقع في انه تروى وهذا النظر وان كان دقيقا وسيا كون
 مقامه اجل واسنى ولو ذكرنا نوعا من البيان لادى الى الخيره والولمان يتنبه من له النظرة
 السليمه والجيله العظمى المستقيم للسكون على الطريقة المستقيمة ومن افتر السبل الى الغي الاول
 باونة الاشارة وقد ذكرنا منه بهذا من العبارة اقوال لم يوح وانه سدى من سقا الى صراط مستقيم
 ثم شرح الورد منا لكنا الحقا السبعات العشرة وبعضها من الكمال الى الله لان ذلك الورد
 الموروث من مستباحنا اذا قرى بالاداء المخصوص المودع بين الاصحاب بيلا ما بين صلوم
 الصبح والامراق والاحتياج الى الصم ولذا اضمنت ما بيننا بعضا من فوايد ما سترنا عنها ما ليرتب
 عوايد ما وانا انا بين كيفية الاحتياج وعلى كل فداة العاثة التي قرانا ما تناقنا قبل ان ذكرنا اسم وارت
 ثم تراء بقيقة السبعات العشرة فاسم روى عن كرمين ديس وكان من الابدال قال

۴
الحسن بن
الحسين
لعمرو بن
علي بن
علي بن

[illegible]

سبحان الله وبحمده
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام
على سيدنا محمد
وآله الطيبين الطاهرين
الطاهرين

انما اخذ لي رات م فاسدي الى مدينة وقال كوزا قبل مني من الهده فانما سمع المدينة فقلت اخذني
من امري لك بدين المدينة قال اعطانيها ابراهيم النبي فقلت افلم تنساليه من اعطاه قال
بل قال كنت جالسا في فناء الكعبة وانا في التليل والتسبيح والتجويد في رجل وسلم على رجل
عن غيبتي فلم ادر في زمان احسن منه وجبا ولا ثيابا ولا لباسا ولا رتبا فقلت يا عبد الله
من انت ومن اين جئت فقال انا اخضر فقلت في اني مني جيتي فقال جئتكم بسلام
وجاءكم الله وعندي مدينة اريد ان اسديها اليك فقلت ما هي فقال هي ان تقرأ قبل طلوع
الشمس وابسا طبا على الارضين وقبل التزويج سبعه سبعة سورة الحمد والمعوذتين وقيل هو
ابو ابراهيم وقيل آية الكافرون وآية الكرسي وقيل هي الحجة والحمد لله ولا اله الا الله والله اعلم
سبعة ويصلي على النبي سبعة ويستغفر لنفسك ولوالديك وللمؤمنين والمؤمنات سبعه ويقول
اللهم اغفر لنا وبهم عاصله واجله والدين والدنيا والآخرة ما انت له اهل ولا تفعل بنا
يا مولاي ما نحن له اهل انك غفور رحيم وجواد كريم ودون علم سبع مرات وادعي
انا لا يدع عذوه وعشيه فقلت اجبت ان تجتني من اعطاك من العظيمة
فقال اعطانيها محمد وم فقلت اخبرني بتواب ذلك فقال اذا لمعت
محمد اعم فسلم عن توابه فانه يجزيك فذكر ابراهيم النبي انه راي ذات
يوم في منامه كان الله يكرهه فاحسنته حتى ادخله الجنة فرأى ما فيها ووصف مورا
عظيمة مما رآه في الجنة فقال سالت الله بك لمن هذا اكله فقالوا للذي عمل مثل عملك وذكر انه
اكل من ثمرها وسقوا من شرابها فقال اثناني النبي وم ومعه سبعون نبيا وسبعون
صفا من الله بك كل صفت ما بين المشرق والمغرب فلم علي واخذ بيدي فقلت
يا رسول الله ان اخضر اخبرني انه سمع منك هذا الحديث فقال صدق اخضر
صدق اخضر وكل ما يكيه حق وهو عالم اهل الارض وهو ريس الابرار وهو

في الارض

في الارض فقلت يا رسول الله من عمل هذا ولم يدنس مثل الذي رايت في منامي من يعطي ثباتا
ما اعطيت فقال الذي يعطي الحق نبي الله يعطي العاقل هذا وان لم يدنس ولم يدنس لم يدنس
له جميع الكتب يركب عليها ويدفع الله عنه غضبه ومقته ويورث صاحب الشمال ان لا يكتب عليه
ثباتا من الثبات الى الجنة والذي يعطي الحق لا يعمل هذا الا من خلق له عبدا وله بركة الا من
خلقه الله تع شقيا وكان ابراهيم النبي يكثر البعثة استمر لم يطعم ولم يستر فلعنة كان يدين
الرويا من الروا المذكورة في احيا الامام الزاوي وعوارف شهاب الدين السهروردي رواج
روحا لا غنى ان يكون من الفضيلة والخاصية مع زيادة في المستحبات لانا مشغول على قراءة
ما يدل على جلال انواع ذكر الدارات وذكر الافعال والصفات وذكر المبدأ والمعاد والقرارات
المستقيم الى رب العباد وذكر ابناء الانبياء واحوال الاعداء وحاجات العظماء وجامع الكلم
في الدعوات والتبشيرات والتهديدات والنفوذات ولو ذكرت نصفها لم تكمل
وجامعتها وما ورد من الآيات من الاحكام خصوصا من السبل المختارة في كل واحد لا وى الى
الاطناب وافضى الى الاسهاب ولكن هذا التنبيه يكفي لادى الباب **اللهم**
اجزنا بعقولك يا مجيد وادخلنا الجنة مع الابرار يقول ثلاث مرات او خمس او سبع مرات
بحسب الوقت وضيقه وكذا في باقي الكلمات الآتية قوله اجزنا احر من اجاز بحراى
فخلص روى ان النبي عزم استرا الى ابي النبي فقال اذا انصرفت المعز فقل قل ان
تسبحوا الله اثم اجزنا من النار سبع مرات فانك اذا قلت ذلك ثم مت في ليلة كنت
لك حور ثمانية واذا صليت الصبح فقل كنك فانك اذا مت من يومك كتب لك حور ثمانية
وروى عنه عزم انه قال عزم من اجل الجنة ثلاث مرات قالت الجنة اللهم ادخله الجنة ومن سجد
من النار وثلاث مرات قالت النار اللهم اجزه من النار **يا خالق** منى للقارى
ان يعقد نارا مطلقه جهنم كانت او سوي **يا خالق اللطاف بنا ما خاف** اى الموعوم
والخاتم وغدا ب القبر والنجى والكسل والهرم والبخل والجنس وسوء الخلق والهمات

يا رسول الله
يا محمد
يا خاتم النبيين
يا من لا ينطق بالحق الا بك
يا ذا الجلال والإكرام
يا ذا الشان والهيبة
يا ذا المجد والكرام
يا ذا العرش والكرام
يا ذا الملك والكرام
يا ذا القوة والكرام
يا ذا البأس والكرام
يا ذا الغنى والكرام
يا ذا الفقر والكرام
يا ذا العز والكرام
يا ذا الذل والكرام
يا ذا الشرف والكرام
يا ذا النور والكرام
يا ذا الظلمة والكرام
يا ذا الحياة والكرام
يا ذا الموت والكرام
يا ذا القيامة والكرام
يا ذا النور والكرام
يا ذا الظلمة والكرام
يا ذا الحياة والكرام
يا ذا الموت والكرام
يا ذا القيامة والكرام

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

وغير ذلك من الآفات والبلبات **ربنا لا تأخذنا بسوء أعمالنا ولا تسلط علينا من**
لا يرجعنا كما كان اوانا اوملكا او غيرهم مما في علم الله قال تع ولو لو اذنا الله الناس بكسبوا
ما نزل على قلبنا من واثقه الاله **ربنا انك عفون رحيم غفور** يعني
الذي يحو السئات وينجا ويزيل آثارها من صحابى الاعمال وهو
ابلى من الغفور لان الغفور ينهى عن السوء والعفو عن الجور والحواليع من السوء عن غلاتهم
قالت قلت يا رسول الله ارايت ان علمت انى ليلة ليلى العذر ما اقول فيها قال نعم
قوى اللهم انك عفون رحيم غفور عني انظر الى قدر ليلة العذر والى قدر منتهى عذرك
عند حبيب الله ولو كان غير من الكلمه خيراتها لعلمها وما ضيق بها كفى بالكلمه سرفا **اعوذ**
بكلمات الله التامات من شر ما خلق وذو العرش العظمى قال نعم من تدل منتهى لافعال
اعوذ بكلمات الله التامات من شر ما خلق وذو العرش العظمى شئ حتى يدخل من منزله ذلك
وقال ابو هريره رضي الله عنه قال يا رسول الله ما ليقت من عذاب
له عني البارحة قال نعم اما لو قلت حين امسيت اعود بكلمات الله التامات
من شر ما خلق لم تضرك وكلمته التامه قوله نعم كن وانما قال كلمات منها لتعرف من
الكلمات في الامور والافات كما دوى عن ابي ذر رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وآله
عطاء كلام وغداني كلام قال صاحب المستر العالي محمد بن علي كظم الترمذي كاف كن من كينونته والنون
من نوره ومن كلمه تامه لانها بمنزلة الاوقات ومنى عنها شبه كلمات الكائنات ولا يدخلها نفوس ولا غيرتها
بجز وانما كانت من الكلمه معاذا ووقاه شر ما يستعبد سامنه لان العبد لو لم ياعرف ان لا يكون
شئ الا ما جوى به القضاء والعذر وانما قضى القضاء بقوله كن غفرت من الكلمه عنده مصاربت
معلق قلبه فافانما قضى الرغبه في الاشياء والرهبة من الاشياء وقلبه نازع الى متينه وفواده
مراقت لارادته ولفنه مصيبي الى كلمه كن وعينه شاخص الى تدينه فاذافاها في شر ما خلق
وصار في حصنه وارفعه في عياده آمننا مطمئن وهذا الاصل النقطه والعقود الذين عطلوا ما يقولون

والله

استغفروهم على ما التهموا طمان واثقه ونفسه واما اصل الفعله فانهم عاذون على اقدارهم
كونه الكلمه وقال قدس سره الحكيم الكنعانه تعلق به محضا والكنعانه كلفته تعلق بتدينه والنفس
الكنعانه غالب دينا كان من اهل الباطن قال نعم واما من عكس من السطان نزع واستغفرا به
وقال نعم وقل رب اعوذ بك من منات السطان وقال نعم قل اعوذ برب الناس الحمد والثناء
لكلمته فتبها هو في الظاهر وقيل الكلمات التامه التواتر ونما مينه ظاهر من حيث الحفظ والمصون
لا مبتدل لكلماته وانما له حافظون ومن حيث الشفاء والشفع ونزل من الوان ما هو شفاء ورحم الله وحسن
الصدق والعدل وقت كلمه ركب صدقا وعدلا ان قدرا واستواء ومن حيث كثره قوله را بمعنى
خلق وعطفه شئ بدي وبرا نعم من نفسه بدمولا باعنه الذي انه بمعنى خلق لانه فشره الى الذي الذي
ما لم يفسد حشره الاشياء فعلى هذا يكون عطفه تفسيره للتوكيد وقال الله مام العزالي لا ينبغي ان يكون
منزله في بل الله ولى ان يقال ما يخرج من العدم الى الوجود مما حاد اوله الى المقدرين بنا الى الابد
واما الى التصوير والتزيين كالبناء بقدره المهندسين ثم ببنية البناء ثم بزيينه التزين فانه
حلق من حيث العز وبارى من حيث يوجد ومصور من حيث يدرك صور الخمر عات
احسن بديع ودرهنا احسن تزيين وقيل البارى هو الذي خلق بديع التفاوت والتباين
الخير للخلق وقيل البارى هو المميز بعضا عن بعض بالكمال المختلفه والصفات المتفاوته
اللهم اصرق عني سوء العلاء والطعن والطاعون والوباء وسوء القضاء ودرك الشقاوات
الاعداء الطعن كقولهم لا يكون فصل لسف والدمج والسم او غير ذلك وان كسر اللام في العن
والطعن قال في حق النبي صلى الله عليه وآله وسلم الطاعون رجس ارسل على طائفه من بني اسرائيل او على من كان قبلكم
فاذا سمعتم به يادعن فلا تقدموا عليه واذا وقع يادعن وانتم بها فلا تخرجوا فرارا منه اعلم انه كان
سبب الطاعون في بني اسرائيل زنا زمرى بن شلوم راس سبط ستمعون من معصومين امره
الكيسفانيين ثم ان مخلص بن عيزار بن يارون اخذ عوبته وكان كل واحد منكم اذ انظمتها كونه
ورفعها الى السماء وقلها فارفع الطاعون عنهم فحسب من مسكن منهم من الطاعون فها بين ان اصاب

والله

ومر المرءة الى ان قتلها ففاض فوجد لها لكون سبعين الف سنة واحدة وقيل سبب
الطاعون محال في اسرائيل او ربهم بدخول باب القبة التي صلى اليها موسى عزم في بيت المقدس
فوجد افا رسل الله عليهم الطاعون فمات منهم في ساعة اربعة وعشرون الف منهم كبر انهم اللهم
عافنا ومننا كذا وموت الطاعون مثل هو ورم في الاعضاء العذبة اللحم والجلد يكون حروته من
مادة سميكة روية نفسها الوضوء كما هو منسوب الالقاء وتويع نفع معالجاتهم وبيان دليهم شيئا افع
لعمول المزاج الطاعون من الاعداء والا دوية وبيان اسباب الطاعون في الهواء والخراف المزاج
او سوط من الجفن سلطه الله على الناس بسبب الزنا قال الله واتفقوا في ان تصيب من الدين
ظلموا انكم خاصة وتونل اسم ورويه بعض المرضى والصبيان او بعض في المنام ان شخص في صورة المتبري
اذا في غير كاطن فله ناء فله ناء في عنقه او ابطه او خلف اذنه او جانبه مع وقوع مطابقا للواقع ونفع
قراءه التوفيات المستعمل على الاستعداد من الجفن الماتورة من الكبار والاهل خبارا
وبابه التوفيق كعمل نفع كونه سوقي على حكمه استعداد المحل والمناسبة بينه وبين المظنون ومعلوم
انه ضلوع وغالب جوده ناء قال نفع حكمه خلقتي من ناء وقال نفع وخلق الجاهل من ناء في الجاهل
اذا نفع غلبه على البدن بسبب الغذاء او الهواء فانه يحصل المناسبات المادية التي
الطبيعية في باب الطاعون وجدت بالكثير الباردة لسر المزاج وباله دوية المصلحة للهواء التي
فان كان من المصلحات والمعدلات المزاج ساقية على الطاعون كانت دافعة وان كانت
معوم تكون دافعة ضريه ويكون علاها باذن الله المعاني الخلق لكل حال وكل علمه شفاء
الاسام كل نفس ذائقة الموت اذا جاء اجلهم لا ينصرون ساعة ولا يستعجلون والوفا
فساؤ من كرم للهواء لاسباب سماوية او ارضية كالآسن والجيف والكثرة والثرثرة والكثرة
النزلة الكثيرة العفن او بسبب رياح سافرة او خمر روية من مواضع نائية فاذا وصل ذلك الهواء
الرومي الكيفية الى القلب نفسه مزاج الروح الذي فيه دغنى ما تكونه من الرطوبة وحده
وان خارجة عن الطبع وانتشرت بسببها في البدن المستعد وسوء القضاء اي شره الخفي عليه

هذا مثل قنطرة ما قضيت ودرك السقا الدرك واحد الدركات التي تقابلها الدركات الشقا مع السقا
اي اصرق عناد درك جنتهم التي تبي موضع اصل السقا وقبل من الدرك مع الا دراك والوون جنتهم
2 اصرق عناد الشقا البنا وشحاته الاعداء اي اصرق عناد كوف الحبيبة والنقصان في ديننا او
دينا ناكيت نزع بنا اعداؤنا اللهم انا نفوذ بك من الشكر كله عاجله واجله اللهم انا نفوذ بك
من شر ما يليك في الارض وما ينزل من السماء وما يرفع فينا من اذى الارض وما يرفع فينا من اذى الارض
واصلها الموديات وما ينزل من السماء وما يرفع فينا من اذى الارض وما يرفع فينا من اذى الارض
كان ياتي النبي عزم ويدين شجرة من نار مقام بيزيدية وهو يصلي فيقرا ويتعوذ فله يد نصيب فانا هجر انزل
عزم وقال قل اعوذ بكلمات الله التامات التي لا يجاوزها من يروى في الجاهل من شر ما ذكر في الارض
وما نزع منها وما ينزل من السماء وما يرفع فينا من اذى الارض وما يرفع فينا من اذى الارض
فقال عزم ذلك فطهرت شجرة واكتب على وجهه بسم الله الذي لا يضره اسم شيء في الارض ولا
في السماء وهو السميع العليم قال عزم ما من عبد يقول في صباح كل يوم ومساء كل ليلة بسم الله الذي
ملت مرات فضره شتي وفي رواية لم يضره في اية بلا حتى يصوم ومن قالها حتى يصوم لم يضره في اية بلا حتى
عسى رب اغفر وارحم وتجاوز عاقلم انك انت الاعز الاكرم يا رب العالمين
معناه ظاهر اللهم انا نفوذ بك من ان تشرك بك شتا ونحن نعلم ونستغفر لا لا نعلم
سبب تكرار بعض الادعية في مواضع الامام ثباته ورحا ان يصاد في الخضار العذب وضوره
ووقت النعاب الربانية وشر ايد شر ايد الاستجابة وكذا السبب في تكرارها في كل واحد اللهم اغفر لنا
وارحمنا وتب علينا انك انت التواب الرحيم عن البر عزم قال ان كان لعبد لرسول الله عزم المجلس
لنول رب اغفر لي وتب علي انك انت التواب الغفور رامة مرة فاذا استغفرتا ب ذلك الدلائل المحمدر
والجباب المحمدر في مجلس مائة مرة فالف الف مرة من اقليل التواب هو الذي يرفع بفضل على عباده
اذا تابوا اليه من المعاصي او يرجع اليهم بتيسير اسباب التوبة مرة بعد اخرى وبالشوق اليه بالتبتهات وبالاطلاع
عليهم من التوبت نفع اعظم اذا اطلعوا بشرفه على غوايل الذنوب المتشعروا الخوف بتوحيه فذهبوا الى التوبة فخرج

اليهم بالفضل والقبول **رب اعوذ بك من ميزات الشياطين واعوذ بك رب ان يحضرون**
الهمزات جمع الهمز وهو الدفع والتحرك التدرج ومنه مهاز الراكض ومنه ميزات الشياطين كيدهم ما كود
والثامر الفتنة والاعتقادات الكسرة قوله ان يحضرون يعني ان يجيئ الشياطين خصوصاً وقت الصلوة
وقرآن القرآن وعند الموت فان جلت متمم الوسوسة اشرف اوقاتنا فان **سبحان الملك العظم**
واعوذ الترتي من قبيل قول المرء اعوذ بالله من حصونك بل اعوذ بالله من تذكرك قول السطان جل سوسه لونه
تأمر اصله على انه من استغن اي بعد فانه بعد عن الصلوة ويستند له قوههم تشيطن في يكون على وزن فعال
واوحي رايهم على انه من ساط اذا بطل ومن اسمائه الساطل في وزنه فعلة **سبحان الملك العظم ان شاء**
يدعكم ويأت خلق جديد وما ذكرك على انه بعد من خاصه هذا دفع الوسوسة ومنع الهواجس
ووجهه ان العاقل يقصد بالتطهير الشيطان والمراد وسوسة النفس ووراده هو اجبه وبالحق الجديده
الالهام وخوار الملك عفا بلم الهواجس وله فني مناسبه الصفات المذكوره في الآتي مقام المستعاضة بالتبدل
بالكاف ما سعى يا فتاح يا رزاق اعلم ان الكافي لا تصور حقيقة لغيره تع اني تصور لاصد النعام
والكفاية لاصد الوجود وبقائه وكاله وسايه ما كساح اليه من الطعام والشراب والاه رهن والسماء والشمس
والنمر وغير ذلك مما لا يحصى وان تعودوا نعم الله لا تحصى بل لا تصور لاصد شئ ما لان الالهية وان يعلن بعضها
بعض ويري الكفاية كسب الصور لكن الكل يوزن الله به وجعل بعض الالهية سبباً لبعضها بحكمة الباطنة قوله
المغني ان الذي جعل عين مستغنيا عن غيره ثم لان ينقطع عنه اصل الحاحه قال الحق الغني وانتم الفقراء والابرار
ان لا يحتاج في وجوده وصنائه الى الله ثم كلمة قوله الفتاح اي الذي يفتح بعنايته كل منقطة وبه دايته بكشف
كل متكل وبين منافع الخير ما نفع الله للناس من رحمته فله ممكن لها قوله الرزاق اي الذي خلق الارزاق
والمر توفقه وادخلها اليهم وخلق لهم اسباب التمتع بها فان **سبحان** ينبغي للطالب ان يله خطره كفايته في
الكفاية في الهداية الى طريق الوصول الى جنابه وعز اغنيائه غني وهو الله عز وجل بالاسباب له التعلق
والسكون الى سبب هو مقتضى الى الحب غاية الاقتدار وغنى النفس وهو انصافاً بصفة الغلب
حكمه سر اية غنى القلب ايها في تكون مطمئنه وغنى بالحق وهو يستهو وذكرك اياك في مقامه على الحق

الملكات

في ضوئ عينيك بما جرى عليها في احابن الاله فاذا لم تسكن في الازل قبل وجودك فخلق نفسك من
حتى الاله وهذا المقام كفضل للمعبود عند الانصاف بصفاته ثم وبعد هذا المقام درجة من غايته الغنى بالحق
ذكرنا بلغنا الله اياها آمين ومنه فتح رفع الحجاب عن القلوب لشفقة الابواب الى ملكوت ارضه وسعائه
ومطالعة كمال ذاته وجله كبريائه ومنه رازقته رزق القلوب من المعارف والمكاشفات والاسرار
وهو اشرف الرزق لان ثمرته حيوة الاله ومنه الرزق الظاهري من الحسد الى ملق قريته الاله
سبحان ذكر من الاله وصاف فائدة تان احدهما الشكر بفضله كما تدبر تان يعني انك
ان ادوت ان كتمت من الصفات ينبغي ان يكون ساعياً في مهمات عباد الله بيد منفعه مقصودة
وعمل صالح ما دون ذلك فانه بان نتم مطالبنا المتكلمات ونبتدئ ما نتم على الحق من الاله مور
الدينية والدينية وتاينهما كفضل كل كان بالخلق باذنه فنه بحيث يكون سبباً للكفاية في المهمات
ولاعنى الخلق بالاجاح الحاجات وسد الخللات ولتتم المغالقة والمفضلة ولوصول الاله رزاق السرته
الى الاله بان والقلوب بالموال والاه فعال والهمم والاه قوال اذا احب الله تع بعد اكثر حوائج
الخلق الله ومما كان ونسطة بين الله وعباده في وصول الاله رزاق اليهم فقد قال خطابه صفة الله تعالى
قال عزم الى رزق الاله من الذي يعطي ما ارهبه طينه به نفسه احد المتصدقين **يا حفيظ احفظنا يا رحيم**
ارحمنا قوله الحفيظ اي الحافظ للمسموات والارضين وما بينهما ما يتناهي الى المد والبع صرحت لها وحياتها
عن مضارها المتعديات والمتعديات بعضها عن بعض والحق في الجوارح عن المعاصي الظاهرة والباطنة
الغضبية عن سطوانها والسترية عن خلقها وتما والنفس عن هواها المردية وهذا عما وعن غر الشيطان
والقلب عن الاعتقادات الضالمة والملكات الممككة الباطلة فان الله تعالى على شفا حوائج
ما وقد اكتنفته من الكلمات المعضية الى دار البوار **يا عليم يا حفيظ يا رحيم يا حفيظ يا رحيم**
عنه الاخبار الباطنة فلا يري شئ في الملك والمكوت وله اضطراب نفس وله طمأنينة الاله وقد يكون غنى
خبرة وهو معنى العليم لكنه اذا صيغ العلم الى الحفا بالباطنة لسي جنم في له بد للمعبود ان كما سب
تحفيات سره ومطويات ضميره من الجنان والديان والفعل والحقد والحد وسائر جنات الباطن

ان العاقد بهيئة الحاسب خيرة وقيل معناه المخرج فيكون صفة كماله **يا كريم يا صبور ودود** الصبر
 هو الذي له كلمة العجز على العارضة الى الفعل قبل وقته بل نزل لا مورا بغير معلوم على الوجه الذي يجب
 او ينبغي ان يكون وذلك من غير مقاساة دافع على مضادة الارادة كلفه في صفة العبد لا كلفه على المقاساة
 الودود هو قريب من معنى الرحيم لكن الرحمة اضافة الى المرحوم المحتاج المضطر الضعيف والودود لا يستغنى
 ذلك بل له فاعل على سبيل الابتداء من نتائج الود اعلم ان الود والرحمة لا يراد ان الاثر تها وتها فانهما
 لا للرقم والميل الذي هما محالان في حقيقة صاحب بط معنى اسماء الله تعالى لا على حلالها على المعنى
 المحتفى فاذن اطله فاما باعتبار الغايات او باعتبار اللوازم او باعتبار المعادى الكود وقول
 عن العاقل او عن المفعول للمبالغة الى انه لا يورثه التوهم ودون كماله مع كبره وكبره وقال تعالى
 والذين آمنوا اشد حبا لله **يا لطيف يا رحمان يا منان** اللطيف هو الذي يعلم دقائق الامور
 والمصالح ثم سكن في ايصالها الى المستعمل بسبيل الرفق دون العنف ومن لطيفه لعباده انه اعطاهم
 فوق الكفاية وكلمتهم دون الطاقة ومن لطيفه انه ستر لهم الوصول الى سعادة الابد بسبب خفيته في قلوبهم
 غير مضير ومن لطيفه انه افصح من بغير صوت ودم لبنا حالها سابعا للتساير والدم الولد النعم الذي
 ومصنعا ولود ظلم الليل ومنه انه افصح من يكون الخلق عليه فخلق الوالد فيه شفا للناس ومنه انه افصح
 الابرسم من الود ومنه افصح الدر من الصدوق وافصح الجواهر من القبر من الاله حي والصلبة
 واجب من ذلك كله انه خلق من النقطة العذرة والماء المهيمن مستودعا لموقفه وحامله لاماته
 ومنه انه ملكوت سمواته وغايب صنائعه في مخلوقاته وشرح هذا الكلام استدعى تطويله
 لاني محلدات بحدوث عيسى وهذا من التنبيه الذي بلغ من الرحيم لان ذنبا البناء
 يدل على زيادة المعنى ومنها الريادة اما باعتبار الكلمة ولهذا قيل يا رحمن الدنيا ورحم الآخرة
 او باعتبار الكيفية ولهذا قيل يا رحمن الدنيا والآخرة ورحم الدنيا وهو من الاله وصاف القالب
 المستديرية لا لوصف غير لان معناه المستغنى البائع في الدجته غائبا وذلك لا يحدف
 على غيره مع لان من عداه مستغنى بلطفه وانعامه بديده به جليل ثواب ارجو حيل تناء

او يندرقه الجنبه اوجب المال من القلب ثم انية كالوارطه لان ذلت السمع ووجهه والعقد
 على ايصالها والراعيه الباعثة عليه من خلقه مع لا قدر عليها احد في حقها صفة منباعدة من الحق
 الى المنعم المعطى على المبالغة ومكمل من يكون من الخلة بضم الميم مع المعنى ان الحقوى المعطى
 الاقدار والله اعلم **يا غفار يا ذا الجلال والإكرام** المحبة العطية التي لا يسهل عن الاعراض والاعوان
 العاجل او الآطه ولو صحت او تها او كسب سترق او تخلص منته او مودة جنسية او غير ذلك
 ومن تصور من احبته لا من الله تعالى فانه الذي يعطى كل محتاج ما يحتاج اليه لا العوض ولا عوض
 اصله **يا غفار الذنوب** **يا ستار العيوب** **يا كافي الكروب** جمع كربة بالضم الغم
 الذي ماخذ بالنفس **اغفر لنا ذنوبنا واستر لنا عيوبنا واكشف لنا كروبنا وارفع لنا قلوبنا**
واسرح لنا صدورنا نور لنا قلوبنا آمن لنا روحنا واسر لنا عوراتنا الودعات جمع
 الودعة وهي الزينة والحرف والعورات ساكنة الواو جمع عورة وهي سوءة الالبان
 وكل ما سمي منه وسوءا لانه ان يرى صاحبه ذلك منه ويبي ايضا كل خلل يخوف منه في ثمره او قرب
 والمعنى اسر لنا ما سمي منه ان نكشفه فيحصل منه الخزي والعصا حة والخيالة او اسر خللت
 وعيوبنا وبينهما صنعة تجتنب قلب البعض وتترك العاطف في بعض الترائي رعاية لموارنه نظائره
 اعلم ان صاحب الود والوداهم هذا المكح الى الفصل يدفع بين منا ويدعو بالبراء الذي
 ذكرناه ثم تكبر ووصل على الوجه الذي من وذكره بعض قسما باليه **يا كافي يا منيع يا فتاح يا رزاق**
يا منيع يا كافي يا منيع يا منيع يا منيع يا رزاق يا رزاق يا رزاق يا رزاق يا رزاق
يا منيع يا منيع يا منيع يا رزاق يا رزاق يا رزاق يا رزاق يا رزاق يا رزاق
 تكرار بعد تكرار على وجوه تارة بالاطلاق وتارة بذكر السؤال المنقش بان بالناحية الاولى
 بالمعنى وفي انعام الود بالبراق تكلمه شرفه وهي ان بالرزق يتم مراتب الدعاء لانه يزرع البدن
 ما يجهل يحصل عمار البدن وبالرزق المصنوع يحصل عمار الباطن وهو الحكمة شفة والخوف والظلم
 الاسرار والنجى الزاني والاله سمانى والافاضل مع الكصور التام والمعين المنبسط على علم العيب

والسماوة ولج البارقة من الكمال الاحدى والاوصى على صاحبه افضل الصلوات وكل النعمات
ثم امكن المستنى تنوير الاوراد على يد مؤلفه الفقير الى ربه الكبير محمد قطب الدين بن
محمد الازننى الكنى تاليفاً وكتابه يوم الاثنين الثاني والعشرين من ربيع الآخر سنة ثلث
وتمنى وقام به

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذى جعل آدم اجمع آدم موسى عند ربها في آدم موسى قال موسى يا رب انت آدم
الذى خلقك الله بيمين ولفظ فيك مزود واسجد لك ملكاً لك واسكنك في جنة ثم اصطفى الناس
مخطفك الى الارض فقال آدم انت موسى الذى اصطفى الله بكلامه واعطاك
الالاواح فيها نبيا لكل شئ وفردك خيراً فيكم وحدث الله كتب التوراة قبل ان اخلق قال
ما ربي عا ما قال آدم فحدث فيها وعصى آدم ربه فغوى قال نعم قال افعلوا منى على ان علمت
علا كنه الله على ان اعلمه قبل ان خلقني ربي عسى الله في آدم موسى وعلى جوابه والزم
اعين ارضي كل لسان تدين ذنب آدم قبل خلقه لو كان دافعاً اللوم عليه لكان قد برز نور لاده
قبل خلقهم رافعا العذاب عنهم ودافعاً الملام عليهم ولصعوبة قال بعض هذا الحديث كناية
عن اليهود الا ان الراوى لما دخل عليه علمه في انباء الحديث فلهن انه علم اجبر عن نفسه ردوى عنه
وقال بعض آدم منصوب والغالب موسى اجاب بعض ما ان لوم موسى علم كان بعد التوبة
والغفران ولذا لم يكن موجهاً وبعض ما ان اللوم كان بعد فوج عن دار التكليف والكسب والحاجة
الى الزجر فلم يكن في لوم سوى التخييل وسوء ذلك الوقت غير مفيد وقوم بان موسى ليس
بلوم آدم من قبل الله فلم يكن موجهاً وقال الهوى العالم العامل والكمال الناضل والبرى مولانا قطب الدين

الشكرى مولدا والا زنى محمداً من الابرار غير منسب لمقتضى الحديث لان آدم علم قال افعلوا منى على عمل من
الله قبل خلق من ان الفوج عن دار التكليف لا دفع اللوم والا لا يكون احد من العصاة ملوماً على عصيانه في الآخرة
ولو كان اللوم مخصوصاً بالله لا يكون لغيره الا نبياً والعلما في الدنيا ونسب الملك في الآخرة على العصاة وجه
ولس كذلك وايضا نظراً في الآخرة حينئذ الحال في مثله القضاء والغزو لا يدفع ذلك الظهور اللوم والتوبيخ
على المعصية فلا بد في دفع ذلك الاعتراض القوي من جواب شاف وكلام وان واذا اردت ان احوال المستغنى
فاعلم ان قول آدم افعلوا منى اعم من كل على قبيح كونه موسى مباغته في اللوم وكون ذنب آدم مقدر قبل وجوده
فكون الكلام نصاً في ذنبك القيد في ذنب البعض الى الاول وقد عرفت ان لا وجه له فنعني ان الاصل في
الى لومه على مقدر قبل فوج الاعتراض فيجب ان عصيان آدم صدر كوطم العذرين فلا بد من كلامه
ملك خطبتهما لكن لما نظر موسى الى حدة ذنب العبد فاكر انكر آدم على موسى في تخصيصه ذنب آدم بصور
المعصية من غير ملك خطم العدم الغالبة الربانية فاحصل ان موسى لما كان محاجاً ومناظراً مع آدم سلك
آدم مع طريق المباحة والالزام بتزيف دليله لا بتضعيف مدعاه فكانه قال اني وان كنت
مستحقاً باللوم والتوبيخ بصور العصيان مني ولهذا قال ربنا ظلمنا انفسنا وقال نوح وعصى آدم
ربه فغوى وقال ايم انكما عن تكلم النجوم وقال ورزقهما الشيطان لكنك يا موسى احطت بالسناد
سلك المعصية الى قدرتي بعبادة داله في الظاهر على استعالي مع انك نبي عارف بان الاصل والمستقل
فيها قدر الله في الدايوت بانك ان تنظر الى الحائض لما عرفت ان النظر ما جرد مما جرد انبي عن كبر
او العذر وامثال من النكتة كثيرة منها قوله علم لانه من ربه جفا القلم بما انت لاق من ان اباهم ربه
نظر الى السب وزعم انه تام في وجود المسب ودفعه قال اريد ان اخفى حتى اسلم من شره الستموم
الباعثة الى الزنا او التماسل فودع النبي علم كلام الله في ظاهره الى ملك فظ السب وتوكل الطرف الاقوى
ومثوله عن ان تاثير السباب باعتبار السنة الاظهره لا بالاجاب والعلية ثم حصول كله من دون
من هذا الجواب ما ذكره في شرح المصباح المسمى منهل النبايع من العبادات واجماع القول في هذا الباب
انما اقران لا تنفك احدهما عن الآخر لان احدهما منزه الاساس والاخر منزه التبع فخرام الفضل بينهما

المعصاة في صلبه عزم وحمل ان يكون صدور مبرور الزلة منه ليندرج فما قصد من خلقه الانسان وبيان انه طوع
 لا سقيا، الاقام المكنة الاجاد كما بينهم من قوله عزم لو لم يذنبوا لذهب بكم وحي، بقوم نذوبون وشفون
 انه مفعولهم لان الخلق مفعولون كما علمه كما واما ستر يرون كالتيا لجة واما انهم يسوا بخلقهم في قسم
 مكلف مرتبة في الطاعة والمعصية ومواظرة الامر والترك الحسنى على الانسان فانهم وحمل ان ايلس
 لما عبده الله تعالى في سنة في روايه وكان مملوفا بسببه في زاه من تلك العباداة باخذ انتقام منه فمقتضى
 عدله كما قال به ومن جعل مثقال ذره خيرا ايمه فان ايلس طلب اغواءه وطلب الانتظار لوسوسة اولاده
 فكانه باع كل عمله بسبب الطلبة واذا كان عمله ظاهرا بالالام لا ظاهرا جازاه بالظهور الظاهر وحقيقته
 في الحق ترتيب وتكرم بالخلق في الارض وهو المراد من خلقه كما قال تعالى جاعل في الارض خليفه فكانه
 في الحكيمه من حيث لا يشعرون عينا لما افضى فطرته وهو الذي كان محسودا له ومعنوطا للملكه كما من اومنا
 جواب عجب عند البقرة العريب وهو ان آدم عزم على ما كان مخلصا على ما جرى العالم والعدر
 في حقه ومات منه الحكيم ومثوان لا يرى موته الا الله ولا حكم ولا ارتداد ولا فعلا الا الله ومحقق عند
 عيانا مع قوله كل مني فلك الا وجهه له الحكم است الى انه في مقام الاتقان منه كنه ان حذ
 والاحتياج سبب لصعود من عالم الامر والعلم الى عالم الحكم فان عارض الامر الحالك والموت فاعلم
 لضعف الحال وعدم صحة فذلك انكاس وغلبة الجسد كروح ورجوع الحق وتذكر ارادة الحق واختياره
 مع اختيار نفسه قال الله وربك حكيم ما مشا، واختار ما كان لهم الخير وقال به وما كان لهم من اوله موته
 اذا قضى الله ورسوله او ان يكون لهم الخيرة فاذا زال الوارد وغلبة الحال من طاعة الطائفة فمكثوا عرفوا
 صهي العلم والارادة في طوره وصي الحال في طوره فتوون لما فاتهم من التمسك له وقد اسبب توهمهم من انفسهم
 لكن من اراد ان يولد له من قبلها ارباب التمكين ايضا ولذا قال الله عز وجل ان الله يفتيكم في الدين
 في اليوم سبعين مرة اما موسى عزم كان جهنم قويه بل عليها صولته في النبي عن المنكر مصداقه تعالى مع الحضر
 واجبه مرون ومع القبطي والساوي وقته ومرتبة النبي ان يطوى على النبي ستر العذر راحة من الله
 به لئلا تفر من عزمه بله في ما امر بتبليغه علما بعدم دفع الامور به ويكون سعيدا بله في حق بعضه والحال

في قوله عزم
 في قوله لو لم يذنبوا
 في قوله جاعل في الارض
 في قوله ربك حكيم
 في قوله ما مشا
 في قوله ما كان لهم الخيرة
 في قوله ما كان لهم من اوله موته
 في قوله اذا قضى الله ورسوله
 في قوله صهي العلم
 في قوله لكن من اراد ان يولد
 في قوله في اليوم سبعين مرة
 في قوله اما موسى
 في قوله واجبه مرون
 في قوله به لئلا تفر

ان منصفه

ان منصبه التبليغ فقط سواء دفع الامور به او لا ولو لم يطو لربما تغافل عن التبليغ او شق عليه فمن الله على الانبياء
 باستزادهم بهم فذا لا وجب نقصانهم والنبوة ولا تغدر في كاله تم الحضر بهم كمن سعى ان يوف ان
 جميع افعال موسى عزم وحكمته وما جرى عليه ومنه انما كان ارادة الله وامر بالعمل بالاقول وان لم يشوب
 كقوله القبطي في الحق والصولب لما كان الله يعلم انه لو لم يذنبوا لذهب بكم وحي، بقوم نذوبون وشفون
 فذاته بالهام القتل في سر موسى فمقتضى العلم ظاهره ان كان ارادته واوره العقل الغشوة مسدا
 فلما ثبت في النشأة البرزخية من جواب ابيه آدم عزم على خفيه كالحل لم جوابه حكمه ولا يذنبه ان يذنب
 فذبه بها بطلع على الاسرار والعلوم اللدنية وزال الحجاب الذي كان ملكه فيه حكم النبوة الظاهر للطنه في
 النشأة الدنياوية فبعد العبد من النشأة زال الحجاب وظهر تباشير الحق الانزلي ككف
 تثبت موسى لستر الارادة من جواب ابيه سريعا في ذلك العالم ونفطن من انبأ الخضر عزم حيث ارى
 موسى قتل العلام فانكر عليه ولم يذنبه كقوله القبطي فقال له الخضر ما فعلته علمه رى مبتدئا على مرتبة قبل ان يذنب
 انه كان معصومة او كره في نفس الامر وراة حرق لبقية الخ طامه ما سلك باطنها كانه عن يد القاصب
 جاعله له في مقابلة الثابوت الذي كان في اليم تطبقا عليه فطامه سلك وباطنه كانه من يد القاصب
 فدعون ان يذنب في صدره ليس النوراني عن النبي الروح روح الله روحا اياه اجتمع مع خفيه عزم فقال له
 كنت قد اعدت لموسى من عمران ملكا يتبعه الله لوسى ان جميع ما جرى عليه من اوله واوله الى زمان اجتماع
 ارادة الله وعلمه الذي لا يمكن دفع ظهفه فلم يصبر على ملت مسائل وقال يتساءل لم بيت اخي موسى سكت
 صي نقض عينا من ابائنا واما الخمر المشرب فلما باقر عند سبوت سز الوفا، والارلوق فتور
 والالوم لا يملك لاني يرى ذلك ويدعو الى الله على يقينه ولم يكن غيره من الانبياء، كذلك وعلم من الاسرار
 للانبياء العمل من كونهم اولياء، لا من كونهم رسله فانهم على مثال منج البون بلقيان بينهما بوزن لا بغيران
 فلتختم كلهم سنا فانه يحقيق لا يدرك عزم جعلنا الله من الفواصين المستخرجين من الاصداف

في قوله ان منصبه
 في قوله باستزادهم
 في قوله جميع افعال
 في قوله كقوله القبطي
 في قوله فذاته بالهام
 في قوله فلما ثبت
 في قوله فذبه بها
 في قوله النشأة الدنياوية
 في قوله تثبت موسى
 في قوله موسى قتل
 في قوله انه كان معصومة
 في قوله جاعله له
 في قوله فدعون ان
 في قوله كنت قد اعدت
 في قوله ارادة الله
 في قوله صي نقض
 في قوله والالوم
 في قوله للانبياء
 في قوله فلتختم كلهم

درره ومن العايد من الدر عزمه قد دفع النواع من برا
 وحي نيا اولو ربح الفوليلة السبب
 سنة ملت وحسن وعاما
 من يد القاصب

٤١

41

نقصه

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي اسماهم سرحة صدقة الاستبصار. مباح رياض حديقه الاعتبار.
 يرى الكسب، ويستمع من كل قولنا ربنا ما خلقني باطلا. والصلح على سيدنا
 محمد كما شفق اسرار الحقان. وعلى آله واصحابه المبرزين رموز الدقائق.
وبعد فان العبد الفقير. والرق الحقيق. محمد بن قطب الدين الارمني.
 سئل انه عيشه بالنور الحقيق. راي يوما قملة. ونظر فيها بؤسة من النار وقال
 انما مصاحبة لله ان كثير من الاحيان. بل بالنسبة الى البعض في كل الاوان.
 لا بد منها من كل سرية ماضية فطق ناطق من سري ان فيها حكما وغايب
 الاسرار. ولطائف الاعتبار. لا يحصيها الا من اتبع الله نوره البصيرة.
 وقال الطاهر نذرتموا الارستف وما اوحيت شذر نذر من اليم وقطر
 من الدم. ومن جملتنا ستركون غدا جهنم بالحيات والقاربات من كسب
 العبد لان عالم السماوات مثال عالم الغيب الا ان الاثبات اذ لم يغفل
 يغلب عليه الذر والوسخ وحصل بسحق القلة المودة ثم كذلك اذ لم يغفل قلبه
 من الاخلق الحبيبة والصفات المروية بحصل منها الحيات والقاربات المودة
 فتبين انما من مكاسبه نكت. يرمي نكت ثمانية فالت في هذا الصنع فخلص
 من الايداء لو فهمت ستر كل تم في قوله ثم استغفوا اذكم ثم توبوا الخوف من الله
 كل انبياء يعني انما استاريت بين الآله الى ان الاثبات اذ ان القبيح الى الارض
 تخلص من خصوصية انه انما امانتي متمكنا حاصلة فاحصل ان الغاءها
 الى الارض مثل الاستغفار من الذنب والتوبة منه مثل الغسل فما دام لم يغسل
 لم ينقطع ما دنا كذلك ما استغفار يحصل اليه من خصوصية الذنب لكن لا يحصل التبتل
 والاعطاع بالكلية الا بالتوبة فكم بينهما فذا استركله تم فافهم واعلم ان الله

اي زاقوى في ازالة الوسخ كذلك التوبة التي ابغيت من نار الدمار القوية اقوى
 في تنقية الباطن عن الصفات المذمومة ومن الصفوح ومن ستر قوله تعالى
 وما ظلمهم الله وهم كانوا انفسهم يظلمون يعني ان الله تعالى لا يعذب بغير الحق
 فباكتفه المعذب والطالم لنفسه ذاته **حكاية** يوما انما البرد لرجل
 من اسفل الكمال استدعى من صاحبه ايقاد النار ليستحم فترجع صاحبه
 لا ايقاد النار ولكن حصل البطوة لعدم مساعن الآلات فغلب على ذلك
 الكمال البرد ولم يبقه فتشغل في الحال نازلا من الارض السبع الى جهنم فلم
 يستحم وقال متجيا يا مالكن النار ان وعد الله حق مالي لا استحم فيها قال مالكن
 النار ان المستحم والمحمون فيها ياتية تحطية من الدنيا فلم تات بالخطب
 فلم يستحم وبعد ما اوقف صاحبه النار لم يجد ذلك الكمال في مكانه الا خرقته
 ثم راي بعد زمان في مكانه فتعجب وقال ابن كنت فتفق ذلك الكمال
 عليه العقص فانهم ومن ستر قوله مع ان الله هو الرزاق يعني انه تعالى
 لغز رزق الدابة الصغيرة الضعيفة الحقة من الطف اطله طاحل نوع
 الحيوان الذي هو المقصود من الكائنات والبرئ من الممكنات والحال ان
 رزقه نوع واحد في محل هو امسح المتنازل واقد رزق المتنازل فما ظنك
 من سحر ذلك الرزاق عن ارجاء رزقك والى انك المقصود من الكل وان رزقك
 انواع كثيرة واجناس عشرين من محال متوافر واما كني متباينة متكاثرة حكاية
 قال لوما دافو عليه السلام يا رب كيف تسمع دفعة جميع اصوات جميع الكائنات
 فاذا نزل ملك وقال تعالى مني فداحني وصله الى البر الزاخر فقال الملك
 لله اني اقول فاذله فوالله يوجد احواله ما فاشار الملك الى ذلك المحل
 فاشق فاذا دنا دابة صغيرة بين يديها ورقة تحضره فاكل منها ثم قال ان ربك
 مناجاة

يسبح دعاء من الدابة في هذا الحقل الحفي غابة الخفاء. ورزقنا كما ترى فان هذا اذال
 وسما على حال قدر اسمع في الدار فيه ولكن شهادته التمل من حق مزوجه ذكرت
 مع انه ينادي عن قريب ان الله هو الوزاق ذو القوق المتين وعلى الله فتوكلوا
 ان كنتم موثقين **منه** كوننا مصداق لقوله نعم وجعل منهم الفزوة واخذنا زيدا
 بعن ان اسمع انشا منكر النملة فذا اسمع الى ان اسمع بنى اسرائيل بالوردة والخنار
 ممكن عقل كما هو واقع نقلا **ومن** كوننا موقفة ساعة فاعلم منته الرسول
 وكثره علينا لان بدعائه ارتفع من المصنع فذا المتوفى بسبب محبة الرسول والتفيلية
 عليه دايما فيها يحصل السعادة الدينية والاخوة كفاك هذا اسمع الى ستر
ومن كوننا داله على ان الله ذو القوم والغالب على امره حيث قوى
 الضعيف على الموتى حيث يتم وينال من القوي من اذنه والى ان القوي
 كاره ومن سنة الله في مخلوقاته ان لا يري غلبة النصارى على كبره لانه يزييه
 ويذهب صلابته وسدته وغلبته النزع على الماء فانه يوجه ونزقة وغلبته الى اطن
 على الارضين فلما تفعل فان في هذا اثبات الى قوله نعم من تواضع رفعه اسمع
 ومن تكبر حطه **ومن** انطقا بلسان الحال اننا الانسان الناصي
 السال والغافل عن المبدأ والمآل باي قدر تكبر وباني قدره تكبرت
 حيث تطفئ حكم الملك حيث ردى القوق المتين وتنازع اياه في العظمة
 والكبرياء التلخيص منزله الاراد والروا والى انك عاجز عن دفع ايذاء اعجز
 المخلوقات واضعنا اياك بحكمك وتقول لو سكت اسم اياي لمزقتك قطع
 قطعاً وفرقتك اربا اربا ثم تقول من تعلم من مزود في فوط عتوه وسكن
 سكينه وادعاء الوميته ماذا صنع متا اياه وكفاك الخوذ عتفي **ومن**
 قولها ان الله هو الضار والنافع نعم تقول ان ايداني اياك بحكم الله لا بقوته

رر حجة داره
 عر صدف
 قوله تعالى

اي بستان
 الى حال

واقترار

واقترار الى ان ترى ان السباع الفاربات والعقارب والحيات تفر منك
 والحال انني اقوي لا يملك كل وان مقتض طبيعتهم اضراى لا ليقال ان اولها
 على اضراى الناس من غير دمت بسبب مناسبتهم من حيث تولد مائة لان جوارب لا يقال
 البرغوث مبتلى في المبدأ مع انه غير متولد منه **ومن** ان في حدودنا
 في كل له سان اتان الى ان كل سان لا يخرج من الدنف حيث له يصدر
 دنف وخطيئة اصله كما قال عزم ان تغفر اللهم لغفر جأ واني عبدك الما
 الا من عصمه اسمع قليل تامم كبحي عزم قال الله في حقه وسيد اوصورا
 اي ممنوعا عن الذنوب والاثام فله بدره استغفار ردا عما **ومن**
 ان في حدودنا بعد العمل بزمان اتان الى ان العبد ينبغي ان لا يفعل
 وله مغفرة بتوبته صدرت منه لان النفس جبلت امانة بالسوء الا يرى
 الى قول لوسوء ما ابدى نفسي ان النفس لا امانة بالسوء ولان الشيطان
 عدو مضل كما قال نعم انه لكم عدو مبين وكفاك حجة قوله نعم انه ليغان
 عزم قلبي واني استغفر الله في اليوم مائة مرة وقد قال عزم اسمع استغفاني
ومن ان في حدودنا من البدن حيث له يشعر ان كان اتان
 الى ان الذنب قد حصل بحيث لا يتوصاه به ويكون ذلك سبب
 ملكه كما قال عزم ان العبد ليتكلم بالكلمة من سخط الله لا يلقى بها
 بال يسوي بها في جهنم ولهذا السبق قبل الدعاء وتستغفرك عما لا تعلم
 وقيل يستغفر الله من الذنب الذي تعلم ومن الذنب الذي لا تعلم **ومن**
 ان في اندامها بالدين مع وجود الوسم في البدن اشياء الى جوار المغفرة
 بدون التوبة كما قال نعم ولغفر ما دون ذلك مما يشاء نعم ان الله غفار
 مثل التوبة الى صدرت من العبد وكانت معطرة النفس من الصفات

ما لمع وحجونه
 تينك وسعد الله غفرته

الخبيثة المودعة لوصول العقارب والحيات المودعة في جميع وسور تبت
 والدون جاسدة وافنا لندبهم سبلنا وانما الذي يبق قتل العناية الربانية
 والعصمة الصمدانية كما ان الذي يبق يذلل القلما من غير ازاله الوسم كذلك كرم الله
 وفضلنا بنا لالعبد من غير القلبية والتنقية وبعصم من الذنوب والآثام يمكن
 هذا اقل العنيل وهو مرتبه مجسم وكبونه الى مرتبه كونه واداهه وسن المرتبه
 هي الكلمه والاكبر ومنه انكته ومع ان الذي يبق هو الاكبر كما ان العنايه
 الربانيه سبب المرتبه الكسريه التي تجعل الزاب الحقيقه الدبيب الخطر والى
 هذا ارفع حتى في قوله يوم الناس معادون كما دون الذنوب والفضه فافهم عن
 وفاته ما انا بفقا ومنه ان في صودتنا بعد الذي يبق زمانا للهمور
 ان ان الى ان العصمة لا تنزل الحنة وان العبد له مبلغ درجة الاخر من خوف
 الخاتمة ان عذاب ربهم غير مامون الا بالبيان ومن يبقوهم بنور البتوق
 او الوجع انهم مامون من خوف الخاتمة كما لغت من المتبرع وغيرهم منه
 يقولون ان صودتنا بعد ذال ان الذي يبق اكثر منه ان ان الى ان ضايق
 السرمه مبتدع وضائق الحقيقه ملج منه ان المشعر يذللون اوساخ الذنوب
 بالتحليه والتمثال النواريس الالهيه وان اعتقادهم مستند على التعليد
 او النصوص الواردة من الساعه فاذا اخلتوا اخلتوا في العمل في الاعتقاد
 كله واصل الحقيقه ما كونه فانه يرى قيوقيته في كل الاشياء ويرى كل
 الاشياء اظله لا واعتبارات وله هو والاهو فاذا اخلتوا اخلتوا
 في الاعتقاد وفي هذا سر كبريه وللعاد وكيفية الاستان منه
 فوها لله ان باق فضيلة تفصلت على وباتي كوايه تكمث على
 قائله ولقد كوتنا بهي لدم ولم تفهم من قول العرب انكم منو التقوى كما قال

44
 انا الكرمك عنه انه انماكم فلم تعلم ان الكرامه في التوكل الى الله وفي الكون
 وسبيل لتقرب باية الموجودات الله من الحيوانات والنباتات كحب يكون
 كلما مستقاة اليك انيل الكرامه والوزنه تفكر نفسك يا ناس ان كنت
 من اصل الكمال فكرا منك على بل على جميع المحكمات مستقاة لانك كنت المقصود
 من الكمال والمقرب من الله من قوتك من كل من النان والحيوانات والنباتات
 والافان افضل عليك لانك امكنك نفسك وصنعت باكلك المطعومات
 الطيبة والماكولات النقيه والمسرورات العذبة الطامره وجعلتها
 بولا وبج مغليظ وسببا لا جراح النباتات واكتساب الحطيات
 فاذا اصعبت اليها اذنا تسع من كل منها لعنا بهذا الكمال تنظر
 على ما لا سخطار وبهذا العقل تنصر في بعين الكتشفة وكله فان نظرت
 الى اني اكلت الدم ودفعت ثغلا حكم بعض المحمدن بانه طامره كوز به الصلح شقيل
 البكر البصر فاسنا ومنه ان في كون ارجلها ستا اشارة الى ان سامة
 الذنوب وعقوبة الآثام ثا في اليك من صانك المست كما قال تعالى ان عذاب
 جهنم لم يخطه يجب الحدز والاضرار لان العذابات السلاء الآتي من طرف واحد اقوة
 مني بخلاف الآتي من كل طيات فانه استند واضع واعلم ان منم الاستانق
 من اسرار فن لو من عرف سرفول من عباس في حودف التهمج الواقعة في اديبل السور
 عرف هذا الموفق ومنه ان في طلبها الرضه كصول مطلوبها بقليل الله ان
 بانه ينبغي ان تكون ابن الوقت ومرتقيل الله وقاات السرمه ذات ساعات
 اللطيفة كما قال ع من ان لذيكم في ايام ومهم تقاات الانفوضوا لها فكم اننا
 نفوس وقت الفعلة والنوم كذلك ينبغي ان يطلب الله ان وقت غفلة النكس
 ووقت نومهم فان الله ناله في كل الاوقات من المبدأ الفياض الجول فاذا

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

بأحوال الموتى وأمور الآخرة **فصل** وجاء في هذا الباب حديث عارض
حديث هذا الباب وهو ما وقع أبو بكر أحمد بن علي الخطيب في كتابه السابق
وربما حق له وبوضوح عن شامي في النسخ والمنسوخ له في الحديث
بأنه دينا عن عاتق ربه قالت زوج بن رسول الله صلى الله عليه وسلم
جاءه الويل فرمى على عقبه آرجون وهو باكي حزين مختم فكيف بك يا رسول الله
صلى الله عليه وسلم ثم أتته طرفة عين وقال يا حبيب الله فكيف بك يا رسول الله
البعير فكيف بك عني مؤثما عاد إلى وسوف فرج فبسم فقلت له يا بني أنت وامي
يا رسول الله نزلت من عندى وأنت باكي حزين مختم فكيف بك يا رسول الله
ثم أتتك عدت إلى وأنت فرج فبسم فماذا يا رسول الله فقال ذهبت بغير اى
أمنه فقلت له أنت ترى أن كلبا فاجبا فامنتنى أو قال فامنت فرقة ما
أنت عنه وحل لفظ الخطيب **قلت** وقد ذكر السهيلي في رد المحتار أن لا يكاد
أن الله تعالى أحى له أباه وأمه قال المولف ولا تغارض واحده
لأن اجاء ما شاف من النى بالكشف رلهما بدليل حديث عاتق رضى الله عنى أن ذلك
كان في حي الوواع ولذلك جعل ابن شامي ناسفا لما ذكره من الاخبار وقد سمعت
أن اسحق بن عيسى له ابنا طالبا وأمه به داه اعلم وقد قيل له الحديث في ايمان ام
وابيه موضوع بوجه القرآن العظيم والاباح قال نعم ولا الدين مؤتون ومم كمار
وقال فقلت وسو كافر فمضت كافر لم تنفعه الايمان بعد الرجوع بل لو آفر عند
الحقانية لم تنفع فكيف بعد العادة وفي التنبيه ان الله عز وجل قال ليت شعور ما فعل ابواى
فنزله قوله ولات قال عن اصحاب الجحيم **قال** ذكره الحافظ ابو الخطاب
عمر بن دحية وفيه نظر وذلك لضعف ما يلى البنى وضايفه لم تنزل تنوالى وتتابع الى جنب
عامة فكون من اهل فضل الله تعالى وكرمه به وليس اجاء ما داهيا بما متعاه عتلا ولا شرا

هذا الحديث
في كتابه
الخطيب

نقد

هو بعد السلام بالعم وال

نقد ورد في الكتاب اجبا قبل بنى اسرائيل واجبا قبل بنى اسرائيل
بني الموتى وكذلك بنينا صلى الله عليه وسلم اجبا قبل بنى اسرائيل
واذا ثبت هذا فافهم من اجابنا بعد اجابنا ذبا في كرامته وفضيلته مع ما ورد
من الخبر في ذلك فكون ذلك خصوصا فيمن مات كافر ادنوله فمات كافرا الى قوله
مردود ما ورد في الخبر ان الله تعالى روى السنين على نبوته بعد مغيبها ذكره ابو جعفر
الحمدى وقال انه حديث ثابت فكونه كفى رجوع السنين ناسفا وانه لا يجد الوقت
ما روى عنه فكذلك يكون اجبا ابون البنى عم ناسفا لا يانها ونصدها بالبنى عم
وقد قبل الله ايمان قوم يوشع وبنهم مع تلبسهم بالعداب فما ذكره بعض الافعال
وسو ظاهر القرآن واما الجواب عن الآية فكون ذلك فعل ايمانها وكونها بالعداب
وا الله اعلم احكم من تذكرك الامام قدس

صا وروى شاه وثناء والرباه از مبدع فون فنان
ظالما فمكث ثمان عرض بنده نانو اولدريه اكر عاوس قد عكرو وشية كركيوز متقاضي
قد كرم كركيوز عوج ابدوب بونار سرية وبيع اولان فرة ناسي كركيوز فاطملا لذل
و روية استيف رجال واستخبار ما في الببال اول نورس لله الحمد والمنة طالا اعراض
صا لجهن بنه من عاري اولوب اقصى ساعا شدة واشرف اوقا لجهن ت مود و ام
و نكوز اذ عية سنة وازد باور ففكوز ثنائس شغول وملا فط شرف بيور ليه ككن
المبدع فمكثوز الج مالم ومشا هركز سرور يله مشوق اولوب بوعالم افتر فك م بوي ككوم
مقدار فسين الف سنة اولدغي جند ان الله كركيوز القضا بيه من مودجي اولوب اجم
كم ميا كركيوز جلا امرة امثال ابدوب ففكوز وعللا فكم و فاكها مود لور سور رجا ابدور
يا جيب آل يلبين و موزوات شرفيدن وعصر لطيفدون كان تضره ايله كوكوز فاطملا لذل
اخراج اعبوب و عا و جرم كوزة و اسوسه ايجر كركيوز ثنائس شغول و ففكوز لاله

هذا الحديث
في كتابه
الخطيب

بسم الله الرحمن الرحيم

قال بعضهم كانت النفس قبل الابدان موجود ما في عالم القدس للخاصة في تفسير سورة الفجر

قال تعالى الان ان اذ اما ابتليهم به الى اخبره بالغنى والبس فاكره ونعمه يقولون
اكرمني اي فضلتني لما اعطاني واما اذ اما ابتليهم فقدر عليهم رزقه اي ابتلاه
بالفقر والتقتير فيقول ربني اهانتني لقصور نظري وسوء فكري فان التقتير
قد يوصل الى كرامة الدارين والتوسعة قد تنفض الى قصور الاعلاء والانهماك
في حب الدنيا للقيام

اللهم اني ارجو
عالمك فضلك وكرامتك
جاهلكم فضلك وكرامتك

الان شاء الله تعالى

AMCA ZADE
NÜSEYİRİ PASA
Yeni
Eski Kayıt No 290